

٥١٦٢



١٠٥١



Copyright © King Saud University

٢١٢ رقم الفتوحات الوهبية بشرح الاربعين النووية ، تأليف
الشبرخيتي ، ابراهيم بن مرعي - ١١٠٦ هـ ، كتسب
سنة ١٣١٠ هـ

٢١٠ ق ٢٣ س ٢٣ × ١٦ سم
نسخة جيدة ، ضمن مجموع (ق ١ - ٢٠٦) ، خطها
مضربى حسن ، طبع

الاعلام ٦٩:١ الازهرية ٥٠:١
١ - الاحاديث السننية الاخرى أ - المؤلف
ب - تاريخ النسخ ج - شرح الاربعين النووية

٥١٦٢ م

٢١٢ رقم ٢١٢ شرح الاربعين النووية ، تأليف التتاردي ، محمد ابي
الطالب - ١٢٠٩ هـ . كتسب سنة ١٣١٠ هـ .

٧٦ ق ٢٣ س ٢٣ × ١٦ سم
نسخة جيدة ، ضمن مجموع (ق ١ - ٢١١ - ٢٨٦) ، خطها
مضربى حسن .

الاعلام (٤) ٦٢:٦
١ - الاحاديث السننية الاخرى أ - المؤلف ب - تاريخ
النسخ

٥١٦٢ م

كتاب القوميات الوهية بشرح
 الاربعة حريثا النبوية قاليب العظام

الحبر البحر العمارة الشيخ ابي اسيم

ابو محمد بن عبد الله الشافعي

الملايكة

الكتاب

بقي



احمد بن المصطفى الدفالي

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم: ٥١٦٣ - ١٠٥٤١
 العناوين: مجموع كتابي في القوميات الوهية
 المؤلف: أبو محمد بن عبد الله الشافعي
 تاريخ النسخ: ١٤١٠ هـ
 اسم الناسخ: -
 عدد الأوراق: ٤٨٦
 ملاحظات: -

وصلی اللہ علی میرزا محمد والد و حجتہ و تمثیلہما

التعريف بالشيخ المغيرة
رحمته الله عليه

علی

[illegible]

اللهم صل على سيدنا محمد وآله
وعلى عبدك ورسولك

اللهم صل على ميونا قرواله
وعليه وسلم

ويرى أهل كل بلدة يخرج إليه ويضع لها بابا لا يملكه حتى أن بعضهم زواله في غفلة وهو
 يطمعها الباب فقال له يا سيدي ما هذا وضاه فقال له هذا خلوص مني لله تعالى
 تتبع استلما بالله أن تلتج ما رأيت والحق أن أصرا فقال ومعبط الشيشة في أربعة أشهر ونصف
 وبغية المهون في باقى السنة فلما كانت سنة أخرى وخميس جئت مع والدي وكنا
 الوقفة بالجمعة وكانت رحلتنا أو رجب جأفت بمريضة النبي صلى الله عليه وسلم نحو امي
 شهر ونصف قالوا لك ولما توجبها له جيل من شوى أخزته الحمة المبرج عرقه ولم يتأوله
 فله جلا عننا النوى ونمى النوى مشرب عليه العلم صبا فقال الشيخ ومضت
 بالمروسة الرواحية فيينا أنا في بعض الليالي في البصة الشقية منها ووالدي وأخوتي
 وجماعة من الفارسي يابسون إلى جنبى إذ نظطني الله تعالى وعا جاني من ألمي ما تشافت
 نعب إلى الذي جعلت أصبح فيبيها ناكرك بير الهوى الجمي إذ ابتشع عصر الصورة
 جميل المنظر يتوضأ على حرفة البركة وقتا نصف الليل أو قريب منه فلما فرغ من وضو
 اتاني وقال يا ولدي لا تذكر الله تشوش على والدي وأخواتي ورمي المروسة فقلت
 له يا شيخ مررت فقال أنا ناع للشارد عنه موفع في نعب أنه ليس فقلت أعوذ
 بالله من الشيطان الرجيم وروعت صوتا بالشيخ فاعرض عنى ومضى إلى ناحية باب
 المروسة فبعتته مومته مفعلا وفتشتها على أجزابها أصرا عني مكان فيبها
 فقال والدي ما خبي لا فاضته فيعقلوا يتعجبون وفعدنا كنانهم ونذكرى قال اليعقوب
 وأخبرني الشيخ الفروقه ولدي والدي والشيخ قال مررت بجادة من الشيخ في أبيه فلما
 جلس عنى جعل يتكلم بالصمى فلما تكلم جعل اللم يزهب فليلا فليلا حتى زال معى
 أنه بيكته وكلامه في الروع واليه را على غشوة العيش حتى ارر جلا والعا بنا فشي
 خبارك ليكمه أياها فامتع من كلها وقال اختنى أن تركب جسمي وتلب انوم وكان
 أير من الجماع وقلع ثوبه فعلقه بعض الطلبة وكان فيع فم فمناه وقال عذو وكان
 تاركا لجمع ملاذ الدنيا ولم يتزوج وأيا كرك في اليوم واليلة الا كلة واحدة بعد العشاء
 مما يوترب من عن ابوي ولا يشرب الا مشربة واحدة عند الشخ ولا يشرب الميرد الا الملقى فيه

الثلث

اللهم صل على خيرنا محمد و آله
و عباده واج

رشح وكثر الريح يسر ادمس ولا ياكل اللحم الا عنز ما يتوجه اليه نوى وكان يلبس ثوب فكي
 وعمامة سجاينة ولم يتناول اموالكم مشوا لشبهه فيها فتال ابن العطار فمالته عن ذلك
 فقال مشوا كثيرا اراؤنا وما حالنا وصوت تحت الحجر والتمس وهو لا يجوز الا على وجه القليل
 والناس لا يعلموننا وقال الشيخ نعم الريح الصبي ملا اجتماع بعد التابيع المجمع الى اجتماع
 السنوي ووجهه مجموع تحت الشيخ شمس الدين السنوي ارسوا بالرواية على وقال
 ذهب الشيخ الى ان مقتضاه فانفتح الباب بغير معتاد فخرج وعيشنا معه خطوات فادار
 غنى بكه فاجم الشيخ وكلام وسقى ثم كلام وسعى ثم كلام الى انشاء البيل ورجع فمشت
 خلفه فادار الخبر بالرواية فقال الزمعي وتولى مشيخة دار الحديث الاثني عشر بعد موت
 ابي فداة سنة خمس وستين وفي البصرى هو ارسى منى وأعلى من اقليم باخمي معلومها
 شيئا الى املت ولما مرض مرض الموت اشتهى التبعاج فجاءه له به فلم ياكله فلما
 مات رآه بعض اهلها فقال ما جعل الله ربك فقال اكرم نزلني وتقبل علي واروا عن امرى طاعة
 التبعاج وقوفى يوم الاربعاء رابع عشر رجب سنة ست وسبع وستمائة وقد مر يبلر له
 كتيب الله مضبوط روي انه انشر انباءنا عن الوفاة منها من اهل البيت وزين ما يعرفها

تبارك قلبه في فرو من عليم • وبالسيف روحى يعق الشيطان
• وه رحلتى يصعب مغامره • مفاع به حله الى حال لربهم
• وازاده الى الابد يسى بانهم • لهم كرم يغنى الوجود عليهم

واشتهر ان الخضر عليه السلام كان يجمع به قال بعض الاحبار انه رافعي المذاهب
رويا كذا قال ومعه ثوبه تضرع فبقيت من ذاك بقية ما من اهل القبلة فكلما
يحيى النورى فاستيفكت من مناصم ولم اذكر اعرف الشيخ وامعه به فبذل الى وارتقى
لانه غلبت المروية يعني بحاجته وكرهه الى الشيخ فقال الشيخ بعد ان اصرحت في انتم
ومثني الان جالس في العيادة فاسترلت عليهما ودخلتهما فوجرت به جالسا معها
وحوله جماعة جوفع بهر على منفض فلما اتموا رجعتهم وتروك الجماعة ومثني لم
ايوانها ولم ينشئ الكلام وقال الشيخ ما معك واقررت به اصرارتم رجع الى موضعه ولم اكن

من افعى باسم ربها ونعمى وعلوت اباء عواظنا وانعم ارادوا ان يفتح كلام الله تعالى
الاجزى معطى مذكور والاسم غير الاسم من اصله فهو بضم واو او بكسر جهم الاسم انشئ
حزفت واوها لكثرة الاستعمال وثبتت اوائلها على السكون وادخل عليها مترا بيا
منزلة الوصل لان من ادبهم اربيتهم وابلهم وابلهم وابلهم وابلهم وابلهم وابلهم
السير وكسر ها ومو العلو واما عن الكوفيين فاصلهم ومع يفتح الواو حزفت الواو وعوض
عنها هم الواو واشتقاقه عنهم من السمعة وهي العلاقة واير من صب الاسم بين يدي
الحرف من الاواخر اولي فقال ابو العباس اير عطاء اباء بكى كراواح انشأ به بالباع
الرسالة والنبوة والسيرة مع اهل المعية بالعلم والقررة والانس والجميع من على
المؤمنين وادخل النظم البسمع بعير الشفقة والرحمة **وقال ابو بكر بن طاهر** اباء بكى للعاري
والسيرة سلامه عليهم والجميع تحبته لهم **وقال جعفر بن محمد** اباء بفاو والسيرة صاؤو
والجميع ملكه واطافته بالجلالة واطافته بالاعمال للخاص والشع على الزوات الواجب
الوجود المستوجب لجميع المحامير **واصله** عن السيرة من الله قد خلت عليه اليا جمع من تارة
بينهما سائر غير محصور ومع اللاحق بها كانه اجمع من تارة محزفت التثنية ونقلت حرفتها
للام السالكه قبلها با جمع لامه في كذا فاسكتت الاولى لانه جمعها وادغمته في
التثنية ونجح وانما لم تحذف التثنية الاوولى لانها مختلفة لمكون الاسم **وعن الكوفيين** لاء
فادخل عليها اللاحق واللاحق وادغم ونجح واصل لاء لو تحزفت الواو وانفتح حرفها
بقلت ابا ومو اعرف المعارف **فحكى ابن جنى** ان يسوي يروى بعروته
في المناء فيقول ما فعل الله بذا فقال غيرا وذكر كرامة عظيمة فيقول بيم فقال يقول
اسم الله تعالى اعرف المعارف ويغير قول الغاية اعرف المعارف الضمير والمختار اسد
ليس بمشتور **وروى** التحليل بن عمر بعروته فيقول ما فعل الله بذا فقال بيم فيقول
في اسم الله غير مشتور فيقول الله يا الله كعلم يعلم اذا تصبر فيقول اذا غم
الافعال تقيض مع منه وعظيمة فيقول غير ذلك فقال بعضهم **ومشور**
الاستغفار في اسماء الله والمراد به ان المعنى ملحوظ في ذلك الاسم والافعال المشتور

ان يكون مسبوقا بالمشتق منه واسم الله تعالى فريضة اشهر كلامه على الاختلاف
 المذكور انما هو بلفظة الدلالة والجملة والرجوع صفتان مضبوطتان بين اللفظة
 وجعله راجع بالاسم كفضله من غيب وشوهرته كاحمد الله والصفة المشبهة انما تنتمي
 الى الراجح كغريب وشريف ونحوه وشرف التميز راجع المتعريف منزلة اللزوم او يجعله لازما
 بنقله الى فعل بالفتح والي وبين ما تنتمي منزلة اللزوم وما جعله لازما ان لا يتعريف للمفعول
 لان بفتح الظاهر غير مفعول له لفظا وتفصيلا للماء فلا بد ان يكون بفتح قوله تعالى واذا رأيت
 ثم رأيت نعبا ورأت الاول للزوم اليه او جرت الى قولنا بخلاف ما جعله لازما فانما يعبر عنه
 متعريف او مفعول له اصلا والوجه في اللفظة رتبة الرفع وانعطاء يفتقر الى التعريف والاسماء
 ومنه المفعول محال في حقه تعالى في حقه بمعنى الرفع او ارادته به هو صفة فعل
 على الاول وصيغة في ذات على الثاني والوجه في الرفع من الرفع لزيادة البناء نزل على زيادة
 المعنى كما في فصح وفصح يتعجب احدهما وتثنية الآخر وذلك انما يوجب ثلثة باعتبار
 الكمية اي الامور واخرى باعتبار الكيفية اي الصفات فعل الاول فيل يارحم الله شيئا لا تد
 يع الموصوف والكتاب ورجع الاخرى لانه يخص الموصوف وعلى الثاني فيل يارحم الله شيئا والاخرى لانه
 ورجع الى شيئا لان الرفع الاخر ويزيد كمالا اجساما وما اسم النيوية مجملية وقد فبينة
 ونقص كون زيادة البناء دالة على زيادة المعنى بخلاف ما يدعى برفع من هذا راجح
 بان هذا اكثر من الاكلى وبان هذا المعنى الخالد نوع المشتقات **فصل في مختصر** وما
 كثر على الله نبي منهم يسمون في كتاب من الكتب بالشفعة وموم كعب فقيها ليس فيه
 ثقل حياء اهل العرافة فقلت بطل في المطالب اهل منحه ما اسم من هذا المعنى اريدت
 المعنى العرف في هذا المعنى اسم الشفعة فقلت بطل في هذا المعنى اسم الشفعة فزيد
 في بناء الاسم لزيادة المعنى واشهر الراجح والقياس يفتتح التفسير في زيادة الراجح لانه
 صار العلم فلا يوصف به غيره تعالى في كل ان علم **واما قول الشاعر**
وأتت غيثك النوري ذلك رجاءنا **فاجاب** عنه الذي مختص بان العلم
 شدة تعنتهم في كبر مع **قال الشاعر** البكي وهو غير سديد لانه لا يغير جوابا بل ذكر ان الب

الله صل على نبيك وآله
وعلى آله

اختلاف في رواية
الجزء

مما قاله ابن تيمية
في نسخة اخرى

له تعالى فاجابوا انهم اذ به تعلقوا بالجزء ولا يلزم من تعلقوا بالجزء كقوله اعلم بالمطوع وجمع
بين التعلق بالجملة والتعلق بالجزء والجملة هي الواجب والجزء هو الذي لا يلزم من تعلقوا بالجزء
الاكثر حقيقيا واضافوا فاجابوا عن حجة البسطة والاضافون بالجملة وفي البسطة عملا
بالكذب والامعاء تسمى من الاول اختلافا في البسطة من الجزء فيقول الجزء لجمع محامد
كلها ما علمت منها وما لم اعلم على جميع نعمة كلها ما علمت منها وما لم اعلم زاد بعضهم عدد
خلقة كل ما علمت منهم وما لم اعلم فيقول الله اعلم ثانيا عليا انت كما كتبت على نفسك
وقيل الجزء هو الجزء من نعمة ويكافى من نعمة وقيل رواية الجزء من النعمان من الجزء
الجزء من النعمان كمثل شئ ويثبت على ذلك الجمع وهو ما اذ اختلف الملك للمؤمن الله
بافضل المحامد وما اراد ان يخرج من اختلافه فيلجئ الى الجمع بينهما وسيأتي في الحديث انما
والعش بربك من هذا ايضا ولولم يكتسب على الله عز وجل الحسنة لثابت يقول لا احصى
ثنا عليا انت كما كتبت على نفسك وزاد بعضهم في ذلك الخبر حتى ترضى الثاني قال
ناجى الجزء ثمانية احوال وابواب الجنة ثمانية فمر فالحق في ابواب الجنة الثمانية
الثالث قال ابن عسكارة اختلف العلماء هل الافضل قول العبد الجزء من النعمان او قوله
لا اله الا الله من ذهب الى الجزء الى الاول لا ريب في صحة قول الجزء من النعمان
وقوله لا اله الا الله توحيد بطلا واحتمل ابا روي من حديث ابي هريرة وابي سعيد
الذين عنهما ارسى الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله كلف له عتقون حسنة
وحك عند عتقون حسنة ومن قال الحمد لله رب العالمين كتب له ثلاثون حسنة وحك
عنه ثلاثون حسنة وقد ثبت كل رواية التي لا ينفك عنها في الكفر وعليها يفتقر الخلق
واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم معقل الجنة لا اله الا الله فقال ابن عسكارة
اختار من اهل العلم من القول النبي صلى الله عليه وسلم افضل ما خلقنا انا والنبين مني
فيل لا اله الا الله وحده لا شريك له وقد يحمل معناه ثلاثة الا والكلام مع جاعل واصلة
راي اذ عنت امرى الباء في الاخرى وتضمنت العبد اكثر من الاستعمال ورد بان خلاف
الافضل الثاني صفة مشبهة والاصح ان يكون فعل الثالث كونه مصرا بمعنى اصل

الذي به

الله صل على نبيك وآله
وعلى آله

الترتبة وهي تليق الشئ شيئا فشيئا الى الجزاء ارادة المربي ثم معنى البسطة
ومنه قوله تعالى انك عن ربك ايد عن سبيلك والمعبود ومنه ربنا الله والمال ومنه
قوله تعالى رب السموات والارض وقوله صلى الله عليه وسلم لرجل ان ابل انت ارب غنم
فقال امرئ ان الله فاكش والحب وقول صوفيان لا يسجلون الا بربين رجل من غنم
احب الى من ربه يربى رجل من هوازن والمعبود ومنه قول الشاعر
ارب يمول الثعلب من راسه لافذ من يالك عليه الثعالب

واشابة ومنه قولهم رب الملكان وارب به اذا اطلق به والمربي ومنهم الربانيون ممن ابدوا
لتمسكهم بالرب او انهم يربون المتعلمين بصغار العلم قبل كبره ايد بالترجيح ولما مات ابي
عباس قال في الخبر في الجنة مات رباني منكم الا في المصالح ومنه الحديث انما نعمة
تبيها اية تخلصها وفيه معنى الربانيون بربنا انما نعمة بالكتب واصلاحهم لها ويصح
الاعلان بالنعمة على الله تعالى الا الله بالثلاثة الاول مصفات انزلت وبالسبا في مصفات
الرجل ويحلو على الصاحب ومنه قوله تعالى حكاية من ربنا يومئذ الله ربنا احسن شؤرا
وقد ذكر الحسن بن الفضل في قوله فوالله اني فوالله اني فوالله اني فوالله اني فوالله اني فوالله اني
الملكان وارب به والرب به وفي الحديث انك لا يتقوى بالله من قبيح او حبيب فقال
رب بارض ما تكلمنا بها غنم واعلم ارجوكم في بيتي تعال فلتعلم لا يبيح بها غنم سبحانه
وتعالى فمنها في بيت النكبة اذا وقعت في الرمح حتى تصيب علفه ثم تصيب مضغته ثم تصيب
منها عظاما وعظاما في ربا حلات واوتار واوردة وشرايين ثم يتصل بعضها ببعض
ثم يصيب كل قوة خاصة كالبصر والسمع والشم والذوق والبرح وقوله غطاء في بالظاد
المعجمة جمع غصن وروى الباقون من الغصن والصلب من غنم (اي سائر الاعضاء) ومنه قوله
ايضا (اي عظام) بالاعضاء البينة لينا يتلذذ باليمن بمجاورة الصلب بلا واسطة وليس
العصب وموجهم ايضون ليس صعب الا بصلال لله من سائر الاعضاء البينة
ومنه قوله تعالى الحسنة والحكمة للاعضاء والآيات كل جمع رباك وموجهم يشير العصب
لا حس له والا وتراجع وتر وموجهم بيت من احوال النعمان المعطى وعملوا انفاون

الله جل على سائر المراتب
وعلمه وكنهه

عن بعض اصحابنا ان الدنيا افضل مما سواها لقوله تعالى ونفخن في الصور انما يطاع
قال الجلال السيوطي قلت ورد في الاثر ان جلاله **اخرج** عثمان بن سعيد الدارمي في كتاب الارض
على الحقيقة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل عن السموات والارض التي هي في
العرش وسائر الارضين التي هي في عرشها **فزرع** للامامة السيوطي رحمه الله تعالى
سؤال صورته يا عالم الاعمال انما قلت • تسمى وجودكم نام من الارض •
• ففرميت خصاما من كفاية • من الاجاظر اهل العلم والسياسة •
• في الارض فخلق قبل السماء وكل • بالعنبر جاء انما ياتي هذه الارض •
• فمنهم قال الارض منضالة • بالخلق قبل السماء فاجابوا •
• ومنهم من انزل بالعنبر مستند • الى كلام امام حاشي فكنى •
• اوضح لنا ما خفي من مشكل وابي • فجاد رجا من وزر ومن محي •
• ثم الصلاة على المختار من محي • ما هي الضلالة هذه الخلق للمنى •
• **فاجاب** بحكمة الله تعالى بما صورته •
• اخبر الله في الارض بفضال والمنى • ثم الصلاة على المبعوث بالسنى •
• الارض فخلق قبل السماء كما • فرضة الله فيهم باستنسى •
• ولا يبا فيه ما في التنازع انى • جرموها غير ذلك الخلق للبعثى •
• فالحق اعني ابن عباس اجاب بذا • لما اتا له فوعده ووالسنى •
• واجر السيوطي فخره الجور لى • يتجوا من النار والاثام والبعثى •
فانزاع عياض ويسر غلة الارض وحفاتها وما بينهما من ثبات ثم الارض
وردت في القرآن لمعان الا ان الارض الحقة كقوله تعالى وفاتوا النحر من صنفنا وعدله
واورثنا الارض يعني الارض الحقة **والثاني** الارض المفروسة بالاشياء كقوله تعالى وفيها
ولوفا ان الارض التي باركتا فيها يعني الارض المفروسة الثالثة الارض المرسنة خاصة كقوله
تعالى العنكبوت يا عبادي الذين ارسلناك ارض واسعة فابداي ما عسرون يعني ارض
المرسنة الرابعة ارض مكة خاصة كقوله تعالى انما اوتيناكم الارض فنفقها من

(الاربع)

اخرها **فانزاع** يعني في هجاب العلماء **الاجا** من ارض من كقوله تعالى يوسف
اجعلني على خزائن الارض **وكر** اقول ونزلت ملكا ليوسف في الارض يعني ارض من الاشياء
ارض العرب كقوله تعالى اما يراى اوتيناكم الارض وكقوله تعالى انكم ارض باجوج وما جوج
معصرون في الارض يعني ارض العرب الصانع جميع الارضين كلها كقوله تعالى وهوذا
مرحبا بكم في الارض التي رزقناكم من امور الخلال بوجع خليفة بمعنى مخلوقة وتز
بمعنى الخلق والهيبة **وهذه** وارثا فرساة تدا منا خليفة البيت وبغنى
الجدي **قال الشافعي** خليفة بكل مدح خليفة اي خليفة بكل مدح جدي والمعاد
الا والى مصر امور الخلال بغيره على وهو مشقة من الجاه واعراج واعطاء ومنع وغيره
ذا على ما تقتضيه حكمته (بالغة والجسر ان يقال مدبر الخلال بوجع على حسب ما تقتضيه
المصلحة لان في الخلق عاقتهم لغا روم الكفار والارواح تزيين الخلال بوجع الدنيا فيصلا
عنهم حكمته تعالى اقتضت افاضة المصالح الربوبية على الصور والكلام واما عمل الخلال بوجع على
ان يجمع خليفة بمعنى الخلق والهيبة فهو خلاف الظاهر والله بين صفات البشر اشكره
عواطف الامور فتا الله عز وجل ارجل يتدبرون الفان ومعنا ارجل يتدبرون في معانيه
يقال تدبر تدبرا موراذا تدبر في عوارضها ولا يوصف الله سبحانه وتعالى بالتدبر في الامور
بل تدبر في علمها بما قبل وفوقها **واختلقوا** تدبروا في قول عز وجل في صفة الغلابكة
فالمديرت ارجلهم من فاه معناه انها تارة بالتدبر من عند الله عز وجل ومنهم من قال
معناه انهم يجردون بالوحى عن الله عز وجل **قال ابو عبيد** يقال تدبر تدبرا
حزنت به عن غيبي فالمديرت ارجلهم تدبرون عن الله عز وجل باجر وتعبير واصبر **وفي**
الحديث اما سمعت عن معاذ بن جبل تدبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما سمعت
الخللا بوجع الارض تدبر في ايدى افعال العلوي والسفلي من اهل العرش الى طائفة التي لا يغفل
شأن عن شأن قال الله عز وجل يدبر الامر من السماء الى الارض **فان** في الارض تدبر
الا لله نا جزاء السماء والارض وما بينهما اهل انفس الله تدبر الى الارض في انك في الجوارب
التي بمعنى مع كسبه قوله تعالى انما امرنا مويع قوله من انصارى الى الله فهو من باب

الله جل على سائر المراتب
وعلمه وكنهه

السلام على سيدنا محمد
ورآله وصحبه وسلم

ادخلوا الجنة المحررة من قلوبكم المذبح للارض والسماء وما بينهما اجمعين تاكيد خاص
على ثبوت تدبيره سبحانه وتعالى لكل مخلوق او اثره في الشجيرة باعثة اي في سائر المصنفات
ومضاهية تعلق لا وجوبها كما للمعنى لثبوتها في البعث وهو الاشارة الى قوله تعالى
ولقد بعثنا في كل امم رسولا وقلوبهم غشوا ربهم فقل الله اعلم بما كنتم تعملون
بمعنى الموت وقوله عز وجل يا مائدة ان الله قد بعث فيك رسولا من قبلك
بمعنى موتكم لعلكم تتقون وكذا البعث من النعم اي (ايضا) وقوله عز وجل من
اعطاكم الله فقل نعم الله اعلم بما كنتم تعملون فقلوا بغيره الا ان الله عز وجل
منه بعث بل الله بغيره فقلوا بغيره الا ان الله عز وجل منه بعث بل الله بغيره
انسان من ذكركم لم يعلم به غير الانبياء عفا وكم يفتخرون في رأي وخلفا بالحق وعقود
موسى عليه الصلاة والسلام ان يلقى برعوتة عن الارض كماله (اي) معصوم ولو
من صفة تسموا ولو قيل النبوة على الاصح سليمان مردنا كآب وقضاء ام وار عليها و
منع كعبه وبرز وجرا ويا ربك يا ايوب وعمى يعقوب بناء على انه حقيق لهزم
بغير الانبياء والكلاب فيما فارته والعروان من انهم بخلاديه فهم استغفرت نبوتهم
ومر فلهم ردة كذا كل يهتدون ومردناة صنعة تحجامة او حمر البير شيع والامر
بتبليغه وان لم يكن له كتاب وانما كيو شيع جاءه لم يوم تنبى فقل فينبئهم عيسى
وخصوص مظلوم ومو افضل من النبي اجمعا على التميمي بالرسالة التي على الاصح من
افضل من النبوة خلافا لابي عبد الله ووجه تبليغ الرسالة على النبوة كما افاد
الفرابي ان الرسالة تتم بغير النبوة والنبوة فاصرة على النبي فنبئها النبي
النبوة كنسبة لعلها انما تعالين ثم ان عمل الخلافة فيهما مع اتحاد عملها وفيها مما
معا يتحقق واحدا مع تعدد العمل فالاخلافة افضل من الرسالة على النبوة فقل
ضروقة جمع الرسالة لهما مع زيادة ولما كانت الصلاة على الانبياء مظلومة لانه
نبي وبقوله صلى الله عليه وسلم صلوا على النبيين اذا ذكرتمهم فليكن بعثكم كما بعثت
وقال ابن عباس في الصلاة اي رحمة المفقونة بتعظيمه وخصه بغيرها بغير تعظيمها

لهم

السلام على سيدنا محمد
ورآله وصحبه وسلم

لهم وتيسر ان يستعمل على غيرهم وتنظيم بعض الشرائع في تقسيم من لعلها الرحمة الانعام على
عليها في اولها عليهم صلوات من ربهم ورحمة والانعام مستحيلة في حقه تعالى ورسوله ايها
المعقوب غير من لعلها الرحمة من مظلوم الرحمة وعكف الانعام على النعام عجم في غير والامر
بها كما في حقه تعالى عاينها كسائر الصلوات المستحيلة لانهما عليها تعالى كذا في شيء
الذي يقتضيه من دار الرحمة مفعلا متعذرا والصلاة فعلها فاقم ولا يحسن تقسيم الفاضي
بالمعقوب كذا في غير وجه بحث في بعض النسخ صلوات تدب بالجمع وسلافة اسم مصدر بمعنى
تسليمه اي تحيته او تسليمه اياد مع مر كل افة وتقيصة عليهم كلمة على مناجاة عن
المضي لتمامه قوله تعالى فتوكل على الله فلا يدركك الضرر ولا اله الا الله عز وجل
الامر مع كلمة على يكون المفردة مع زائد غير ان في قوله عليه ودا عليه اي لم تعلقوا يا عباد
المكلفين جميع مكلف ومو بالانحاز لعلها من الانس وكذا من الجني بالنسبة لغيره صلى الله عليه
وسلم اذ موم من اليمين اجمعا خلافا لمر ومع فيه كما بينه الصلوة في قوله **واصلابية**
الرسول صلوات من اهل بيته لا يسميهم الا بغيره كذا في بعض النسخ **وروي** عن ابن عباس رضي الله عنهما واما
حكم صلواتهم واما عتقهم فليس من جهة رسالة بل الكون وليس عليهم فكل من عليه
تسلطه بالملك واما انهم بالنبوة كذا في قوله تعالى فيكونا انما جعلنا كتابنا انزل
من بعد موسى لا يراد انهم كانوا مكلفين بل لجواز ايمانهم به تنبى عامتهم وليس منهم رسول
عن الله تعالى عن جماعته من الانبياء واما قوله تعالى انما ياتكم من الله فاعلموا ان الله عز وجل
ومو الاكثر على من قوله فيجوز منها التولوا والمرحله وجعل الله فيهم نورا وكذا
الملائكة بالنسبة لنبينا ايضا لانهم من اليمين على الاصح عن جميع من المكلفين كما يدل
عليه جنه فقلوا وارسلت اليكم الانجيل واد السكرا من صلواتهم على الانبياء والامر
الصابقة وار قوله بعثت اليكم الانجيل فليست من انهم من لدن ردم ان فيهم الشاعنة بالحق
بعض المكلفين بجموعه من جهة الجهاد والامر بالنبوة في الشهادة الحجة والشهادة صلى الله عليه
وسلم **فقال الخاف** في النبوة كذا في قوله تعالى واد السكرا من صلواتهم على الانبياء والامر
في تفسيره ليكون لعلها من انهم اجمعين على انهم اجمعين والامر بالنبوة والملائكة

اللهم صل على سيدنا محمد وآله
وعلينا وسلم

الكمال اذا بسط حقيقته الا من هو كذا والى ذكره فيه الوجهان المذكوران وهو
بذل اعطاء الكثير لغني علة حيوية او من جهة وقوله اللوح ويظهر ان بعض اشارة
الصحة عن الجاني **ومن عجب ما يقال** كل عيب يفسد الكرم الا عيب الدين **ومعنى**
الباوصي في روض البياض ان شخصاً انشأ ليعيش في خالده ما في غير البتير فاعطاه بكل
حرف من الحروف الف درهم ومائة
سالت انشأ هذا هل انت ح فقال **لا** ولا لشيء عجب ليعيش في خالده
وبفك مثلاً قال لا بروراشة **توارثت** من والدي **والله**
واشهر ان اعلم وانفرد واذا عرفت ان بعض العلم من غير اذعاه كما هو شأن كثير من اهل
الكتاب الذين كانوا في عصر صل الله عليه وسلم ان الله لا يعبد فيكون موجود او في
الوجود لا الله بالرفع على التبرلية من الضمير المستتر في الجني المغير العاقل على اسم
على المختار عنده حيان وهو الاشهر وقيل على التبرلية من الاله لان محلا مع اجتماع
بالاثيرا ويجوز نصبه على الاستثناء اعلى التبر اما في الالهات فلهذا تارة منعية
ولفظ الله معية مثبتا وانما بالشهاد كما لو اورد او ودي وغيره عند صل الله عليه
وسلم انه قال لا اله الا الله ليس فيها شمس من كاي ليل الجزاء **والواحد** في ذاته فلا يتحقق
ولا يتجزأ وصفاته واجماله بمعنى عدم مشاركة غيره له فيهما فهو الغنى على الاكاف
الذي لا يتجزأ **فقال** بعض المحققين **فان** قلت نطق الفراءين بتوارث بالواحد
والاخر فيقال تعالى والاولى والاولى **فقال** تعالى **فلهو الله** احر فحقا بينهما **ومعنى**
المعنى قلت من الناس من يعرف بينهما معنى وهو الحق ومنهم من قال الوحدة راجعة الى
انزات والاخرية راجعة الى الصفات اي واحده ذاتية واحده صفاتية ومنهم من عكس
ومنهم من قال الوحدة راجعة الى القوى المثل والاحدية الى القوى الحية ومنهم من عكس
كراهة شرح الرسالة الفيشية لشيخ الاسلام (الانطاري) الفيا من الغنى لانه ما هو موجود
الا وهو مفضل تحت قدرته ومعنى بفضا به او انهم التباينة في الدنيا بالاداء ومنهم
جميع اعراجه في الاخر بالبور الكرم المنعم المتفضل الذي بعكس وغير مسئلة ولا

وسيلة

اللهم صل على سيدنا محمد وآله
وعلينا وسلم

وسيلة او المتجاوز الذي يغفل العشرات ويضاعف الاجر على المحسنات او ان يعلو ولا
يكد رعدك بالسر والاعزى او الشير الذي يستع عن ان يملك باعتدال من قولهم ارجع
تعد عن المورن **وقر** من الله عز وجل الفراءين كمالا متسا عد عن ان يعارض مثلهم
والكريم يملؤ على الله تعالى غلافه الضمير لقدم وروك **ولا متعارف** يجوز ان الشيخ الفقار
من الغنى وهو من الشدة وتغلبته في منظار الغناج والذنوب يا شبال الله علىها
في الدنيا وفي المواقف ليعا الغنى ويغناك لينة الاراس مغير لا يغير في نفسه والعرب
تقول الصبي ثوباً فانه اغنى للوجه واعلم ان الغنى والبلغ من الغناج **ومعنى** ان خروج
الميل الغنى والغناج والبلغ من غنى لانه للتكثير يعني من جاء استل الله على غيره في كونه
غناج له وان مستر عليه في ارا جعفر غفور وان ارا المستر عليه فهو الغناج له فاذا استر
على غيره في الدنيا وعفا عن غنونه في الاخر **ولم ينفذ** بنزله في غناج له **وقيل** من غنى
له بعض ذنوبه في الاخرة وعفا فيه على ابناء فهو غناج له وان غنى له اكثر ذنوبه وعفا فيه على
القليل فهو غفور له **واو** غنى له جميع ذنوبه فهو غناج له **وبير** الغناج والفقار لهما معنى
لاشعار الاول بالغنى والاحتياط في جمع على الخوف والثقة بالرحمة واستحضارها يبعث على
الترها **والشهر** ان محمداً علم منقول الامم بخام اسم معقول المضعف مشتمل على الجمل الذي
هو ضرر انهم سماه ببر جرك غير ان يطلب بالعلم من الله ليكون على وجه تسمية الله تعالى
له به فضل الملوك بالعلم على ما ورد عن ابي نعيم ويصاحب اسمه صفة لشدة فضله
المحمود كما رجاء ان يحكم اهل السموات والارض وفيه مفعول الله وجاءه **ومعنى** ان غنى
باعتبار فعلهما وان تساوى الاثمان في عدد الحروف (الاول من الثلاثي المضعف
والثاني من الثلاثي المجرد وذكر المصنف من الاسماء في غير كماله اسم الله ولذا ذكره
في الفرائد من كلامه **ولشبهه** اذ هو مشتمل من اسم الله تعالى كماله **فالاحسن** رضي الله عنه
ومعنى من اسم الله ليعلم **فوز** والعز من محمود ومنه المحمد
اقوى ابره على عكس الاحتراز انهم راك مكتوب على سواد العرش وفي السموات
وعلى كل قصر وغرفة في الجنة وعلى نور العرش العبر وعلى روضه هو بر وسر القسري

الذي هو على سرنا قد ورد
وعنه رسله

والله اعلم بالصواب ومن اعلم بالله فليعلم ان الله تعالى قد اراد
ونزل الال الكتاب نعمة وشاة قبل المنور للوجود الخارج من نياحة الله تعالى
من عبي اولادهم به رجااء النبوة لهم والله اعلم حيث جعل رسله وضع الله كلامهم ان يري
النبوة او يريها احد او يظن عليه سب يتكلم امره في وعزقه اما خمسة او ستة او
اربعة عشر او خمسة عشر او سبعة عشر وانزل اقدم عليه اشار ان يتكلم في خمسة عشر كما
يشهد بعض المحققين فقال الشيخ الاسلام **واما** اخر فلم يتيم به احد قبله فيما علم عبره
فرقه امتا لما في الخبرين الصحيحين ولكن قولوا عبر الله ورسوله والذين على البيهود
وانصار ربه زعموا **اولي** ان عزير الله والاشياينة المسيح ابن الله تعالى الله يقول
الكل ملوك علوا كبيرا وانظر الى اول مقال المسيح لما هلك منه امة اجابة النعم منها
وهي ان عبر الله والاشياينة في اشرف اوصافه عليه السلام ولذك وصف بها
في اشرف المقامات فذكر في انزل الانبياء عن عبيد في مشارقنا على عبيدنا انزل الله عليه الكتاب
نزل الانبياء على عبيد في مقام انزاعه عليه وانه لما فاع عبر الله ببر عهده وفي مقام
الامر والوعود في امر بعبيد قبا ومن ربي عبيد ما روي قبله في وصف اشرف من ذكره
به في تلك المقامات العلية وليس للمؤمن صفة انزل والاشياينة من العبودية **ولف** احسن
الفان عبيد حيث قال

• ومعار له نرشى ما وتيقها • وكدت يا خفي ان اهل انشيا •
• دخول تحت قول يا عبادي • وارصفت اعملى نيا •
وعز ان في الغنى الى ان القارة في اعتمده يا عبادي اني راسي فوال الله نعم فقال اشرف
بياه الا طاعة التي تعبد بقوله يا عبادي ثم **انش** •
• وهان على اليوم • حبها جنب جهاد • وقول الاعلان انه لتخليج •
• ام اذا نوديت باسمي • واذا قيل يا عبيد الصبيح •
وفرخيم الله تعالى بتر ان يكون نيا ملكا او نيا عبيدا واختار الثاني ومن لم يفرق
بغير خادمه افك ولا ضرب عبره ولا فته ومن انش • لا يصعد الهوى انش • لا يتاير

السي

الذي هو على سرنا قد ورد
وعنه رسله

العلم ورسوله الواو فيه للقطب معوا بعض معقول وهو لغة المصل او صلاحا
من تعبيره كالنبي وانش في كل اشارة الى ما عليه ابن عبد السلام من تفضيل النبوة على
الرسالة وفضلها في احوال الاضافة فيه وفيما قبله للتشريف وجبه جعل بعض
العلماء وجب ياتى بعض عبي كائين بمشغول **فقال الشافعي**

• ان تود كمن نفس وامنتكم • حبس ورب حبس غير محبوب •
وقيل بعض المعقول اية محبوبه الا علم ما خوذ من الحبة وهي خالص كذا وقيل من
حب الا سنا وهو صبا ما ضما ونكاحا فما جسد صبا المودة وقيل من حب
وعليه بعض علماء انقلبا وثوران عند التعظم الى لقاء المحبوب وخليقه (اعلم
بجبل بعض معايل وهو انزل في اللط ايدى ايفلا في خلاط اى خصاله او يساير في
كم يفتك وانما المبرور في المراء ويرخلط او يرخلط كمال منزله او ان قلنا حب شفاع
قلبه من الخلقة بالفتح وهي الحاجة لا تفكاهد التي ربه وفهم حاجته عليه ولذا وصف بها
ابن ابي عمير الطاعة والاطاعة لما فهم حاجته على ربه حيرها • حين يد عليها الطاعة والاطاعة
ومثوبه المحبوب بفتح الميم وكسر هاء الميم في انش فقال الله في حاجة فقال اما اليك
فلا او من الخلقة بالضم وهي صبا المودة وتخلله في القلب فلا تدع فيه عكا الا ملامته
وهي توجب الاختصاص بالاشرار **فقال ابو القلاء المعري**

• وانزل الى الما يبرى لي ضماني • مع الصبا ويحييها مع الكدر •
او من الخلقة بالضم وهي بنت تفتليه (الابل واما من الخلقة خبر الابل والحمى فاكنتي
والثاني هو المختار لما قال الواجدي ان الله تعالى خليل محمد ومحمد خليل الله ولا يجوز ان يقال
الله تعالى خليل محمد من الخلقة بل بعته انش هي الحاجة **فانقل** هذا درجة المحبة ارفع من الخلقة
اقول ان النبي صلا سوا واجتبه للاول بحسب الصفة ان تفتك في ليلة الامم يا محمد صل على
فقال ابرار انك انخرت في ربي خليلي وكنت موسى تكليما فقال له الم اعلمت خيرا
من هذا النبي قوله واتخذ نكحيا او ما في معناه وبارك فيك وصل بلا واسطة فقام
التليل قال الله تعالى في حو نيا محمد صل الله عليه وسلم فكان في فوسير وانش وقال

اللهم صل على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم

في مواريثهم عليه السلام وذكرهم في ابراهيم ملكوت السموات والارض والخليل قالوا
خزنا واحيب فيلاد يوم لا يخفى الله النبي والخليل قالوا في الجنة حبيب الله والحبيب
فيلاد يا ايها النبي حبيب الله والخليل قالوا جعل في لسانه صوف في الاخرين والحبيب
فيلاد ورفيعا في ذلك اعلموا بالفضل والخليل قالوا واجنبني وبني ارفعوا الاصنام
والحبيب فيلاد انما يريد الله ليزهق عنكم الهمم اهل البيت **ووجه** ان ركني تبعا
لاربعهم وغيره الثاني ان المصطفى صلى الله عليه وسلم اخبر الله ان الله اخبره خليفته ونبي
يكون له خليل غيري به مع اخبره بحبه لعل بشه واجبها والجنة وبها وبعث
الكتاب وكثير من الصحابة واهل بيته فقال النبي اليعقوب وكثر في المحبة ارفع وان ابراهيم
خليل وفخر حبيب غلاما وجعل واقفا ما احتج به الا وتكون مما فرادته فينبغي تفصيل
ذات محراب على ابي ابراهيم عليه السلام والسلام مع قطع النظر عن وجه المحبة
والخلقة ومن الاتراخ فيه اما النزاع في الارضية المستمرة التي احرار الوصف والزي
فانت عليه الا لانه امتداد لها التي وصف الخلقة المعجزة في كل من الخلقين فخلقة كل
منهما اوصاف محبة واختصاصها لتقوم معناه الشايع فيهما اكثر من نفسه
الانبياء ويكون هذا التورم في نبينا اكثر منه في ابراهيم كانت ملتزم ارفع من خلق ابراهيم
صلى الله عليه وسلم ارفع في نفسه دلالة على شوق وصف الخلقة والمحبة لكل منهما الفولدة
كل منهما افضل من محبة افضل المخلوقين كلهم من غير الله والى والملائكة من ربي
الوحيد **فحسب** اننا اكرم الاولي والاخرين على الله واكرم في رواية اننا اكرم على ربه وقوله
انا ميراثنا من يوم القيامة وقوله انا ميراثنا من يوم القيامة ولا يخفى ويرى لو ان الله
والعز وما من شيء ادم من سواد الا تحت لوان ومن اخر من اوصى في الاولي علمت
افضلته على ادم وقوله انا ميراثنا من ادم اما للتأديب مع ادم او انه علم فضل بعض
بنه عليه السلام فاذ افضل نبينا افضل من ادم ففضل ادم بالاولى ولعله ولد
في الحرف يطلو على احوال الجماعة فيعظم فضل الله تعالى وانهم مع ما قيل ان يفضي
الجموع الا لوفال اوكاد واما التفصيل في باقوا الانبياء والملائكة فيعبدون وسيلتي

ذكرها

اللهم صل على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم

ذكرها ولا يخفى التفصيل في الانبياء عليهم السلام والصلوات فوله تعالى لا نعبد الا الله
منهم ولا نقول الا الله عليه وسلم لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نعبد الا الله ولا نقول الا
ايضا لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
انا خير من يونس بن ميثم فذكر في ذلك ان عمر بن الخطاب قد شهد انما هو في الانبياء
وبما جاء به وما انما في ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
مشت كونا في ذلك من غير تفاوت او غير تفصيل يودي الى تفصيل المفضلين في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
الخصومة والفتنة او فله صلى الله عليه وسلم تواضعا واحدا لا خواراة الانبياء
او فله فيلاد عليه الله تعالى بتفضيله عليه وارادته من يارواه ابو هريرة وعسا
اسلم الا سنة سبع فيبصر انه لم يعلم الله بتفضيله عليه الا بعد هذا الاحاط جمع كمالا
واما الميراث في غير يونس مما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
الصوري في نبينا صلى الله عليه وسلم الذي قال في يونس بن ميثم في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
تتوهموا من هذا التفاوت في رواية لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
وان تفاوت مكانا في رواية لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
ابن العبد عن شيخه في رواية لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
او الله تعالى لا يوصف بالجملة ولا يجرودها فافعال نع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
ضيمه على العباد يبارو فرشلت بالي فلو فضيت عن قلته فقام ركان في التبارك فقالا
في متافعال ابو المعالي لو كان رجا واحدا في رواية لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
نعني في متافعال نع ان الله سبحانه وتعالى استر بعبد الله الذي هو سابع سموات حتى
سبح صريه في فلاح ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى
يونس في بعض مكانه فان الله تعالى لا يتغرب اليه بالاجرام والامم يتغرب اليه
يا حسن الاعمال الملك على غير من صلي الرسل بالفرادى العظمى انما لا يتغرب اليه بالاهل
يريد به وام خليفه وهو الامام المنزل عليه صلى الله عليه وسلم لا يخفى في رواية لا نقول الا ما لا يخفى

المتعبر بتلاوته مصر في اذاج جمع السور المختلفة وعلو (لا يقره) واذا فبري
والحق في الخوض اذاج جمع الماء وسميت الغريبة في جمعها اذاجا وفي مصر فبري اذا
الاف لحسن نطقه وتاليه العنق من عنق الشاة يعني يكسر الغنة المطاوع اذا لم يكن له نطق وهو
البالغ من العنق والغنة الغاية التي لا تنفي او بمعنى الغالب من قولك عن ملابك يعني بضم
اليم اذا غلب ومنه قوله تعالى وعز في الخطاب اي غلبني وفي المثل من عز في غلب
سب لا نغلب في محله الغني وبلفاظه واجتزاع او بمعنى الجمع والعز الغلبة ومنه
قوله تعالى يستغنون عنكم عن العز اي الغلبة لا يحتاجوا لمرادفة مباديه وعنه معانيه من
الضعف فيه الملقب اسم فاعل ما عود من العز المقابل للعدو وهي من حيث هي كما قال
الرازي ام خاويل للعدو معزون بالتحدي مع عز المعارضة فقال السعدي اذ قال امي لثاويل
اليعلى كانيخار الماء من بين الاصابع التي يقره وعزمه كمن امره ان ياربهم عليه الصلاة
والسلام ومن افترض على العمل مع المعجزة هاهنا كون النار بردا وسكا ما وضعا الجمع على
ما كان عليه من غير احتراق واحتز بقوله الموقر بالقرى عن الخلق الواقع من غير تحرك
فيهم كرامة والتمتع على التحدي كتسليم الحجر عليه صلى الله عليه وسلم وبالحلال
الجماع له فان لم يقع له صلى الله عليه وسلم الا قبل النبوة خلافا لموضع ميم ميمتي
ارهاط اي تاصيصا للنبوة من ارهاط الحكيم اي اذ اصتبه والمتاخر عنه نحو
ما روى عنه نحو ما روى عنه بصره وقاته من نحو بصره الموتى بالشهادتين وشبههما
توارث به الاخبار فيهم كرامة والتحدي دعوى الرسالة وفيه لعل المعارضة
لشاهد الدعوى والراجح الاول ولا يشترط في صرق الدعوى تغيير الخلق بالوقوف
اناء التي تخرج ولا يقر عليه غيره كيمي والتبادر من السباق اذ ان الخلق موافق
للدعوى فيخرج الخلق والمكتبة كالمكتوب به كما وقع لمسلمة الدجيس ان ثعلب يدي ليكن
ماؤها فغارود عا الشخص اعور معيت عينه الصحيحة فيهم مستر ارجا واذا لا
واها نفع ويخرج بما ايضا مائة اقال معزتي نحو مسرا الحجر فهو بانه معني كراب نكاه
ما اذا اقال احياه هذا البيت فهو بانه كاذب لان المعجزة في احياه وهو بعينه مختار

منه الكبر على الايمان وفريته الخلق على يد عامي غلبا له من قوته ويعني معونته
واحتز بغير عز المعارضة عن السور والشعيرة فاشترك معارضتهما بتعليمه ثم ان غير
التحدي لا يقر منه الا ان لا يشترط عز كل معجزة لان كبر معي الله صلى الله عليه وسلم من غير
تحول في قول الحجر بغير العنق ان وقس العنق وانما الشوط وقوة هذا المعجزة من سب منه
دعوى القدر فتأمل ذلك ليس مع ما كمال به الشفاة في تعبيره وانما الشفاة في تعبيره
وتزييفه ولا بد ما سيفع على يد الزجالات والحوار والعجبة كانه من ع لار بيه لا رسالة
وفردت الفواضع على كبره وان تصور ذلك على يد طين العينة لا غير وفرد على ما سبق
اشمال التعريف بالعناية على القيود الشفاة التي اعتبرها المحققون في المعجزة او لئلا
تكون مقبلا للبرهان او ما يقع مقامه كالتصور كونه تصورا فانه تعالى لا يتصور
وثانيتها ان تكون خارجا للعادة اذ لا يمكن ان يكون لها كونه كونه على غير معنى
انبوه اليها ان تصير بولذ وانما ان يكون مفارفا للنعوى مغيبة او مكاباة ترخص
المحدي عن زمان الخار ترخصا ليعبر اليه كبره الغف منبعا كانه وخامسها ان يكون
مواظبا للدعوى اذ الخلق لا يعز نصرها كقول الجبل عند دعوى من عزم الرسالة ان معزته
ولو العز حيث غير الخلق وسادسها ان لا يكون مكررا باله اذ ان كان لم يقره بانه كونه
معزتي تخطو هذا الجماد فهو بانه معني كراب فانه يدل على كبره بعلامه ما اذا قال معزتي
نحو هذا الانصار الميت او احياه في محبة وشهرته معني كراب لا يقره كبره في المعجزة
انما هي بصفه او احياه وبعبارة اهل هو ملك فختار من اختار الكبر على الايمان كما
ملك وسادسها ان تعز معارضة الامري مثله فان هذا هو حقيقة الامجاز زاد بقتض
ثا مناهو ولا يكون الخار واقعا في زمانه فخر العبادات لما يقع عن فعل الساعته ويحيى
يعز مصر فانه هذه الشوك جميعا موجودة في الزمان فكل معجزة كانه صلى الله عليه وسلم
دعاهم الى معارضة بالانبياء بمثل معزتي واثم بعض سور معزتي واثم بالانبياء بمثل معزتي سورة
منه معزتي واثم نادى بالاطاع على جميع البقاء والبقاء من العنق مع كبره كبره ما لا يقره
وحسب البقاء وشهرته بانه من ان البصاحة وشهرته ابلاغة وامرهم في العجبة

الله على سائر الامم والاد
و حكمه و ملكه

وحجة انما علمية معجزة واشهر انهم ادخلوا مفارقة الميوس على معارضة الامانة والخير
ووجه المجازة كما قال المحققون كونه في الحقيقة العليا من البصاحة والفرجة الفصوى
الباينة على ما يعبر به فيها العرب بمليفتهم وعلما العرب بمهارتهم في البيان والحا
متهم بامساك الكلام بهزاعا مشتملا على الاخبار عن الغيات الماضية والآتية وعلى
دقائق العلوم الدالة بآثارها واما المبدأ والمعاد ومكانها واولادها وارشاد النبي صلى
الله عليه وسلم والعلوية والعلوية والمصالح الدينية والدينية والدينية على ما ينبغي للعبد
قلوبه المتعبد كبره وكمساير على ان يصح العرب انما تغافلوا عنه في وجهه وصاحته وبلاغته
عن حقايقهم انهم كانوا اذا سمعوا تعجبوا من حسن تفكيره وبلاغته وصاحته وجزائره
وغيره وروى وصح عنهما على حقيقته انهم اياهم بعد عن سماع قوله تعالى اصرع بما تولى
واعرض عن المشرق قال بجرته بصاحته هذا الكلام وقالت جارية خماسية او سراسية
من بصرى العري للاصغر لما رآه تعجب من مصاحته حين شاهدها او تعرضا لبصاحته بعد قوله
تعالى واوحينا اليك من امرنا ارضعها الالة ففرجها فيها من امرنا ونهيب ونهيب
وبشاريتي وقال بعض بشارته ابراهيم بن اسامة بن يحيى بن الخليل بن رضى الله تعالى عنه اية
من الغرائب انما سمعت كل ما انزل على عيسى من احوال الدنيا والاخرة وهو من يسمع الله ورسوله
وغير الله ويتقوا الالة ويقاتل هؤلاء بل انهم من هذا المخرج قوله يوم اجمع انكم المسموع اليه
الندامة وفي بعض النسخ المسموع وصفاه باعتباره على تقاطع ايتوا الى اليسر تنهر
بصوته عواك فيما جاء به من شرا لا يمكن به كل زمان وقدر قبله ولا انبياء بعده
الله تعالى من المعجزات بما ثبتت به عواك بحسب زمانه فاذا انقضت زمانه انقضت معجزاته
كقلب العصا حية واخراج اليربسا في زمن موسى والعلوية فيه كانت بالسر ما تاتاهم
بما موقد الطوبى من سليمان بالملك ما تاتاهم بملكه غيبى وفي زمن عيسى بالملك
ما تاتاهم بما هو به من اعنوا لحياء الموتى وفي حريقه الجبال ما تاتاهم من انزال عظمى ما
ضله افعى عليه البش والما كذا الذي اوتيته وحيا وملك الله تعالى ابي وق معناه
فوا غير متساوي يرجع حل صلتها التي ان معجزات الانبياء انفرقت بانقراض اعصارهم

الله على سائر الامم والاد
و حكمه و ملكه

مع كونها حسية تشاهد بالابصار كعصا موسى ونافذة طالوت فيل أيضا فظهر لها ان من حشرها
ومعجزة القرآن تشاهد بالابصار كعصا موسى ونافذة طالوت فيل أيضا فظهر لها ان من حشرها
معجزات الامم السابقة حسية لكائناتهم واكثر معجزات هذه الامة عقلية او كذا كتابهم
والملك بالسر جمع سنة فعلة بعض معجزة ومعرفة الكرم في العولمة يقال ان على المستر
على يد الانبياء استواء الامم والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال
وامواله والنفق بها من ماله او من ماله صلى الله عليه وسلم من الاعمال والاعمال والاعمال والاعمال
من المله يستند اذا والى صمد فكله ادم او على الفج واهل او مستت البطل اذا امر دته او من
من اهل الامم احسن ربيها وتكلموا استراضا على الامم فقال بعضهم
• ما عاين الناس من فضل الفضل • ولا رادوا مثلهم في سائر السنين •
ونازع الزجل في هذا وقال المعنى اهل السن مجوف المضار المستقيم في ابدات النور
الملك في عما تخشع واشتمت عليه من صراية العالمين والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال
كالبصر ما ناسبه بالظلم لما يغيب فيها من شواذ وظلال او هو لا يظلم تشبهها لها
لوضوحها واقتناء اناس بها وظهور احكامها بذكر انوار لما يغيب فيها من شواذ وظلال
ثم ان استارتها واظهرت لكل احد الاندلا شمع كمال الانوار كمال المستشرقين جمع مشرق
وموكلاب اليتامى من اهل المعنوى من الله تعالى عن سائر الانبياء والاعمال والاعمال والاعمال
والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال
جوامع الكلم وفي خبر الصحيح بعثت جوامع الكلم وفي خبر اخر اوتيت جوامع الكلم
وخواتمه وجوامعها وتخصيص الهمى جوامع الكلم بالقرآن وروى وجوامعها واخر
جامعة والى اذ انه جمع القليل من كلامه ما يغنى عن الكثير من كلام غيره كقوله فيما مياتي
انما الاعمال بالنيات وقوله ان تعبد الله كانا تراه وقوله لم سأل الله الوصية لا تغضب
وقوله اتوا الله حيث ما كنت واتبع البيعة المحمسة تحبها وخالوا اناس بخلو مصر وقوله
كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبل وقوله ومن يشهد على نفسه بيمينه فانه يمينه وقوله
اناس كان سائر المشرك والى كثير من حقيقه والمؤمن مع واحد ولا خير في حجة ولا يرى لك

مثل ما يرى لنفسه الناس معاد كعاد الزمب والبضة ما قلنا أم وأعر
فرزك رحم الله غيرا قال غيرا فغم أو سكت فسلم صلت الغلوب على حب من عصر اليك
الغلوب من عصر العمل كما يصير الخلال العمل ليس الخيم كالنعاينة البير الغلبا حتى
من البير الصلبي ما قل وكفى حتى ملائكة والهي البلاء موكل بالمشهور ونعم ابن الجوزي
وضعه مودود جمال الرجل فصاحه لسانه انجاء حتى كله انزل على الخيم كما علمه كل
مروم صرفة حب الشىء يعنى ويهم وليس بموضوع بل محس غلا لا لم ومهم فيه ما
جمع شىء ان شىء ما عصر من علم الى علم زرعنا تزد حب الفناعة ما لا ينه
وكيف لا يعنى الا فصوله النبعة نصف المعيشة والتشود الى الناس نصف العقل
وعصر السوال نصف العلم النساء عباير الشيطان النحل صلت يوم القيامة
وجوز ابن حبيب ان يكون المراءى مع الكلم ما جاء الله عليه وسلم كما ريك كل
فيلة بلصا انما وان لم يكن الا كما قيل وخرج ابن العربي الى غير ذلك فقال ان ادم
عليه السلام والنسل حامل للاسماء وهو من الله عليه وسلم حامل للاسماء نسل للاسماء
التي جعلها ادم وهو المسمى بالبحر شىء او تيت حوامع الدنيا ثم قال جعل امرجه الزوايا
بالاسماء تحت حكمه وليس كل من حصل الاسماء يكون المسمى بها عترة ونزلنا جفلات
العبادة علينا لانهم حصلوا الزوات وحصلنا نحن الاسم ولما راينا الاسم في اعادة الزوات
فوقع لنا الاجر والمشمور الاول ومن القرآن قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والافتقار
وايتك في القرى وينهى عن العشاء والمنكر والبغى فاد الحس لم تنزلها فله
الاية خبي الا امرت به واصلى الا نهضت عنده في القرى انما هو في القرى انما هو في القرى
بينما منوا به في مجرى النبي صلى الله عليه وسلم ما اذا اراد من يشاركه في الوم عن راسه
ومن يقول الشهر ان الله لا الله والشهر ان محمدا رسول الله فقال العزم على شانه
قال اسلمت لله قال هل تراك سبب قال نعم انما كنت الشورى والاعمال والى دور وكفى
كتب الانبياء فسمعت اسمي ايفرا اية القرآن جمع فيها الاموال والكتب المتفرقة
فعلت انى من غير الله فاسلمت فله فله منزه الاية قال قوله تعالى ومن يك الله

ورسوله ويحش الله ويشفه الآية قال عمر رضي الله عنه قال النبي صل الله عليه وسلم
 اوتيت بمواعيد النكال والبغض ومواعيد النكال التي فقت له بحجرتي لها البغضاء
 والافلاج اية خضعتا وسماحة الدين لقله صل الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية
 والشماء اية التملة فخلوها عن النكال ايعا الشافة التي كانت على اليهود وكعبين
 القطار في القتل عن الكاروقهنا ولا تجزوا الرية وقطع الاعضاء الفاخية وموق
 القير في الشل الى مال الخيل وقتل البعير في التوبة وفي موضع النجاسة من الجلد والثوب
 وربع المال في الزكاة واستر داو الظنون للمعروف منه وفيه الغنايم وعالمية المايق
 ومواركها وما جعلها ولا تشغل اربع الفيت واذا اذنب احدكم منكم عليه اكل
 الكلب بتضريم المشتات التحتية من الطعام واضع ذنبه مكتوبا على بابه فيجوز خلوها
 عن التمر فيك المعوق المعوق المحاصر الا ان ياتي كراجه النمل اية من غنم غنم النجاسة
 وجماع العاري وتغير العجوة والفود والى اديا الحنيفة الملة الا ايهيمة مقبضات
 قوله تعلى ملة ابراهيم حنيفا والحنيف غير العرب من كان على ملة ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام ثم يعواما اختار وجمع اليه حنيفا والحنيف المايق الى اهل الى الشومسي
 ابراهيم عليه السلام حنيفا لانه مال عن عبادة الاوثان والسماء في الترفيع
 الحنيفة ومعناها الملة الملة السماء هي الملة التي اخرج فيها ولا تقصو
 على الناس ومن ملة الاسلام وجمع كونها حنيفة وكونها سمعة وهي حنيفة في التوبة
 سمعة في العمل والتمسك وسلم على جميع الر مثل عموما اعادها عليه صل الله عليه وسلم
 فصوصا ثم على الانبياء والرسول عموما فقال صلوات الله وسلامه عليه ان هذا
 لعظمة واداء بعض ما يحب له صل الله عليه وسلم اذ من الواسطة بين الله وبين
 العباد وجميع اسم الواسطة التي لهم التي علمها السراية للاسلام اما من بين كتبه صلى
 الله عليه وسلم وعلى بيده وامثلة لا لقوله تعلى يا ايها الذين امنوا اطلوا عليه
 وسلم واتسلما واغتاما للشوايب الواردة في قوله صل الله عليه وسلم من صل على
 كتاب لم ينزل الملائكة فتشغله وفي رواية تصلى عليه ملائكة مني في ذابا الكتاب

اللهم صل على سيدنا محمد
والآله وصحبه وسلم

قال الشيخ احمد زروق يحتمل ان يكون المراد كتب وسراهم او فرائد الصلاة المكتوبة
وشوا ومع وارسى او قد كر بعض شيئا اربعة واربعين المذكور في كل كتاب
ذات اوراق اركان مكتوبا واما من صلت عليه بالقبلة كتاب ولم يكتبه ولم يكتبه مكتوبا
فيه جاز لا يحصل له الفضل المذكور وهو طاهر ويحل له قوله ما دام انما اراد ان يكون من
هذه الحالة لم يتعد اربعة في ذلك الكتاب فتدفع به وبمعنى هذا ان لو جمع بين الكتابين والصلوة
لها يحصل له الفضل المذكور بالاولى **مسألة** في قوله لا يكون صلواته في قوله تعالى
يا ايها النبي ارسلناك على وجهك مبين لما يصح مما صحر من اذنتهم وتبين لهم احوالهم
من الله والملائكة او لا والارسلناك من الله رخصة ومن الملائكة اضعاف اربعة واربعين
منهم بل لا بد في هذا التفسير لما صرح به في صحتهم ما صرح من اذنتهم وتبين لهم احوالهم
الصلوة بالتعليم من الغفلة فيكون ذلك في قوله لا يكون صلواته في قوله تعالى
اذن عليه وسلم واجبة في العمر مرة كما شهدا بين النبي صلى الله عليه وسلم في قوله
في العمر مرة حكم الصلاة كما قاله ابو عبد الله في هذا الصراح **قضية** قال ابن
الجوزي في معتقده الحصر واما الجمع بين الصلاة والصلوة بمورد لا والاصل والفضل
لفعله فعل صلوات عليه وسلم اقلهما **قوله** فتنهم على امصارهم من غير ان يفتقد
حيث عليه جمع منهم مسلم في صحيحه وسلم جازا حتى لا يطلع الاشارة في تفسيره اسلامية
والا اية ذال وقول النووي وفرد العلم على اربعة الافضل على الصلاة عليه
من غير تسليم اما لا علم احرازه على الله من العلماء ولا من غيرهم وذلك شيئا لا يبرر الفضل
ابن الخطيب ان الشافعي فتنهم على الصلاة دون التعليم في حكمية الرسالة وكذا
الشيخ ابو الصالح الشيرازي في تفسيره وكذا النووي في حكمية عفتهم من
اذكار الضام في قوله الخياط في شرح فقهية المختصر شاع في كلام كثير من العلماء
في اربعة اجزاء الصلاة عن الصلاة وعلمهم ومثله في ذلك اربعة المرفوع **قال**
الحنافى في القول اربعة وتوقف شيخنا يعني انما لا بد من الصلاة في كل صلاة
وقال فيه نظري نعم بذكر اربعة الصلاة ولا يسلم الصلاة اما لوصوله وقت وسلم

وقت

وقت جازة معتقدهم ويتأكد بما في فقهية مسلم والقياس وغيرهما من معتقدهات اربعة
المسنة من الافتقار على الصلاة فقط وقال فيه استدل بحديث كعب وغيره على ان اجزاء
الصلاة عن الصلاة لا يترك وكذا انعكس في تعليم الصلاة تغنى قبل تعليم الصلاة اذ المراد منه
وقال بعض شيوخنا ومع كتب اهل المنزلة للمعتقدين في وقتها بعد ان الصلاة دون
الصلاة عليه حتى ان النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انما اراد ان يفتقد في كل صلاة
في كل صلاة كعبه النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انما اراد ان يفتقد في كل صلاة
فقهها واذا كان لا يترك اجزاء الصلاة فاجزاء الصلاة او اياه الصلاة واجبة قطعاً ووجه خلاف
في وجوب الصلاة وتغنى في كلام النووي ان افتقار مسلم وصاحب القيس وغيره على كتابة
الصلاة فقط برعل فخر في اربعة اجزاء وعلى سائر بعض باغ كما قاله الاثر في الخبرين وانما في
عبر التوابع والشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد في الصلاة من السور وهو يفتي في قوله
ومن المشهور فيها ان عليه الاكثر واختلعهوا فعل هو الباء مطلقاً فلا وكذا او بانه لا قبل
والا وانما في بعض النسخ كما قاله الجوزي والحوالي في قوله في سورة المائدة وسواها
محذوفين وعليه من الغالب ان النبي صلى الله عليه وسلم في قوله في سورة المائدة وسواها
الشيء فيهم فيه بالهمن من النبي وهو لا يفتقد في الصلاة عن الله بما يوحى اليه او يفتقد
وذكرها على ما قلنا بعضهم لا يفتقد عن نفسه بزاله وقول بعضهم ان يفتقد عليه ان يفتقد
بنبوت وانما في بعض النسخ في قوله في سورة المائدة وسواها محذوفين من قوله في سورة المائدة
النبوة ومنه في قوله في سورة المائدة وسواها محذوفين من قوله في سورة المائدة وسواها
واسماء الانبياء كلها العجبة الا اربعة من محمد وشعيب وموسى وصالح **قال** الشافعي في
شرح الرسالة الفقهية ورافة وزاد ابن ابي عمير في قوله في سورة المائدة وسواها
نعم الانبياء كلهم عجم الا خمسة محمد واسماعيل وموسى وصالح وشعيب والاحاديث في محذوفين
وموسى واسماعيل وشعيب اذ انهم من نبي وكذا اسماء في قوله في سورة المائدة وسواها
واسماء عجم من آل اهل البيت المعصية منهم في قوله في سورة المائدة وسواها
العباد من ان تصفهم على اهل كذا في قوله في سورة المائدة وسواها

اللهم صل على سيدنا محمد
والآله وصحبه وسلم

اللهم صل على سيدنا محمد
وآله وصحبه وسلم

مولانا الشيخ محمد بن محمد بن محمد
النجاشي وولده رضي الله عنه

• اغتتم في البواغ وفضل كسوع •
• كرم حجة رأيت من غيري شرف •
• ذهبت فبفسد البهيمة فلبنته •

قال المؤلف انفقوا على النجاشي وولده نجاشي بعد صلاة الجمعة لثلاث عشرة ليلة خلت
من شوال سنة اربع وتسعين ومائة وتوفي رحمه الله ليلة السبت عشر صالة العشاء
ليلة عيد البكر وقبل ان يضرى في قنطرة وهي قرية مصرية من قرى مصر على مسيرة ستة
ساعات من القاهرة وتوفي في سنة الاثلاث عشرة في يوم ما قاله في تعزية
الاشقاء والنفات وقال احسن قول النجاشي ابراهيم شريف ولده صوفي ومات في نور ولما
مات فاجاز في قبره راحة الغالية لحيات من المشرك واستمر اياما كثيرة حتى توارت
عن جميع اهل البلاد وميما ايضا شمس من يتعلوه عند ذكره في استخراج الحديث
الاول وابوا تحميم من الجحاح من مسلم النجاشي واذا ذكرها محرومة الا سائر جمع
اشياء وهو حكاية طبري بن النجاشي والسنن الطبري هو صلة النجاشي بقوله ارضي نا جلاله
اشياء ونقص الى جلال سنن وقال البدر في جملة الاسناد من اخبار عن طبري النجاشي
والسنن من روى الحديث الذي قبله هذا والمحدثون يستعملونها في بعض وجوه نكح
واخذوا ما من السنن وهو ما ارتفع وعلم من سبب الخيال ان السنن من روى في اقله اومى
فولم يكرهه من ايد معتبر من روى في الاسناد المتعبد في حجة الحديث ووضعه عليه ولما قال
السنن والسنن من روى في الاسناد من روى في الاسناد من روى في الاسناد من روى في الاسناد
للمقاتلة وقال بعضهم من روى في الاسناد من روى في الاسناد من روى في الاسناد من روى في الاسناد
بحديث جعلت له هاتين الاسناد فقال في الاسناد من روى في الاسناد من روى في الاسناد من روى في الاسناد
عن السبب المبارك الاسناد من روى في الاسناد من روى في الاسناد من روى في الاسناد من روى في الاسناد
الشافعي رحمه الله تعالى عنه الذي يملك الحديث بكاسر كاسب ليل يفتح المذهب
وفيه اجماع ومولا يزرى فكل ابو علي الجاني خسر الله من ذكر الاثني ثلاثة اشياء
لم يعكها من قبلها الاسناد والاسناد والاعراب وقرأت في هذا ما رواه الحافظ وغيره
عن النوراني في قوله تعالى او شاركه من علم فقال اسناد الحديث واما المتن فهو الباع

الحديث

الشيخ محمد بن محمد بن محمد
النجاشي وولده رضي الله عنه

الحديث الذي تفهم به المعاني فانه الطيب وقال في جملة ما انتهى اليه غاية
السنن واخذوا ما من السنن وهو ما ارتفع وعلم من سبب الخيال ان السنن من روى في اقله اومى
منت الكسرة اشفت جلوك ببضته واستخرجتها وكان المستخرج من السنن
او من المتن وهو ما حلت وارتفع من الارض الى السنن بغيره بالسنن وروى في اقله اومى
من قيس النور من ايد شرها بالاعصاب لار السنن بغيره الحديث من روى في اقله اومى
لفظة العاكها واذا سهل جعلها كسرة حقا كنها فيم لا تقبل بها وذا اقل اومى
الا تنفع بها ان شاء الله تعالى لا تدور في شمس والفاخر عليه وفرحوا الله ما اراد
وان في الميمنة للتبرك امتنا لا اولى في شمس خلفه بالانجيل بها لئلا يكون لغيره تعالى ولا
تقول من شاء انما جعل ذلك على النجاشي ان شاء الله وممن تمت في الامور المستقبلة
دون الملازمة كما استيعب من ايد في اقله اومى في اقله اومى في اقله اومى في اقله اومى
يعمل الغير كعمل النجاشي ومفعول شمس الله محروم ايد ان شاء الله تعالى في اقله اومى
في اقله اومى في اقله اومى في اقله اومى في اقله اومى في اقله اومى في اقله اومى في اقله اومى
لا انما لم يغير على الله عليه وسلم لا سائر العلل التي عينة محتاجة اليه اما البعد
بواجب واما التبعيض فلا روى في اقله اومى في اقله اومى في اقله اومى في اقله اومى في اقله اومى
والعبد رضي الله عنه ثم اتبعها بكتاب في ضيق خفي الباطن من اضافة الصفة
للموصوف ايد الباطن الخفية وينبغي لكل راغب في علم او شواهد اخرى اربيع
منها ما حديث لما اشتملت عليه من المهمات واحتوت من حوى اذ اجمع عليه في التبعيض
اي لا يملكه والتبعيض على جميع العلاقات وذلك كما هو في التبعيض والتبعيض
اشتمل انما من من التصرف في الحركات التي هي صوريات المستخرجة وعلى الله اعلى غير
كما اجد تقرير المفعول اعتماد في من الجمع وغيره ولا يحد على اقله اومى في اقله اومى
المفعول انما اعتماد في ايد غير المفعول اعتماد عليه في تحصيل الاسباب
وتيسر لها والتحصيل والتيسير مختصان به تعالى وفيه اشارة الى محض التوضيح الذي هو
افهم مراتب العلم بالمبدأ واليه لا اله غير الله تعالى في التبعيض الى الله سبحانه وتعالى

الشمس على سائر
والشمس على سائر

يا رسول الله الساع على القواربنا وان حيينا قال يا ايها الذي نفسي بيده انتم على القوارب منتم وان
حيتم قال جميع الاختفاء وان بعدت ما لم يمتدح من جنته في صغيركم لانه احسن ما يكون من الارض
حتى دخلوا المسجد فنفذت في بيتي من جنته والى في قاطبهم كفاية لم يصح مثلها بلقيس
رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بالعارف وفي رواية انه لما اخفى اسلامه من زوا
يغيبونه ويغيبون حتى اجاره حاله قال فلما ذلك احب واغيب حتى علم الله الاسلام وبعث الله
لما اسلم نزل جبرييل وقال يا محمد قد استبش اهل السما باسلامك ثم واراهم في كبريائه فلو افسد
اشفق الغوم اليوم منا واثقل الله على المصطفى يا ايها النبي محمد الله ومن اتبعه على
المؤمنين وروى في غير موضع انه قال خذ انتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو من
قد مضى الى المسجد ففقت خلفه فاستفتت صورة الخافه فجلعت اجمعين فالتفت اليه
قال فقلت هذا والله شاع كما فالت في بيتي قال ففرا انه ليقول رسول الكريم وما هو يقول شاع
فليكن ما قوسوه قال فقلت كاهن ففرا ما يقول كاهن فليكن ما توتي في يدي من رب العلي
الي امر الشورى بوقع الاسلام فيك فقال اي معبود ما زلت اعلم منذ اسلمت عن وقال
ايضا ان اسلامه فتحا وفتحته من او ما فتد رحمة ولفرا بيتا وما تفتيح ان نصر الله البيت
حتى اسلم ففالتهم حتى تركونا وسيلنا وقال صهيبي لما اسلم عن جيلنا من البيت وخلقنا
وحيثنا وانتصفتنا من غلة علينا وحكمه الله بامرنا من الاربعه الدخ والنزب والماء
والنار بريل فصد سارية جات له وجهه حشاوا في عليهم سارية في حينها من يفتك نامي بامارة
الجميل الجليل من سارية طلم فاستر الجليل الى الجليل من صرح الله وماروه عن عبا من
رضي الله عنهما انه قال اتت زلزلة عظيمة في زمن عمر كادت الجبال ارتفع من على وجه الارض وذب
عقب الفصل الذي يسمونه عموام من صرخة عمر الارض بدرة وقال لها اسكني انا عدل فويل
لعمرك منك ولم تات بعمرها مثلها وما كتبه ليل من صرخة لما كتب له عمر وبراها من ان البيروني
زيادته المعتادة المرن الغني في امره في ما ان يلقى فيه كتابه بر الملة ومنا هو
مكتوب فيه انك ارتكبت من عن الله جالحل وان كنت تطلع من غير نفسك فاحاجة لنا
بك فلم يلو فيه بعد الدائرة وما فالت ان عبا من ايضا كانت تارة نار كل عام الى البرية

المشقة

الشمس على سائر
والشمس على سائر

المشقة ففقت المشقة في السلطنة في الفاعل من بقدر الدرة ففالت انما ففالت
في وجهه وقل يا نار هذا من اعداء عمي الخشب ففقت من جمع لوفتني ففالت انما ففالت
المسلطون باخذ الفاعل الدرة وخرج به الى ظاهر البرية ووجد على وجهه كما امر بسره
وقال يا نار هذا من اعداء عمي الخشب ففقت من جمع لوفتني ففالت انما ففالت
من شفه اذ الرضى والرضون من الشك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان كل كلمة
لا تسرع لا يتعلمون بالذوات والسمع في الاصل من صور يطلو على الواح من على الجمع قال الله تعالى
فتح الله على فلوسهم وعلى سمعهم صلى الله عليه وسلم يقول ففالت انما ففالت
النصب على الحال من رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاله جبهة لا يجوز من جمعا من اعداء عليه الجهور
واختار العار من اعداء جرحته ان كان ما يسمع كسمعت الفران تفتت ان معقول
وامر والما منا تفتت ان معقولين ففالت انما ففالت على هذا معقول انما لم يفتت بانها
المغفيرة من سوار ثبات الحكم للزكوة ونعيمه عند عرله وانما استغفروا وعباد الحق في المنكوب
وقيل بالمعصية بل ليل الله يقال انما يرفق فافاعل ففالت انما ففالت فافاعل ففالت انما ففالت
بالمنكوب لكان ففالت فافاعل ففالت انما ففالت فافاعل ففالت انما ففالت
الاثبات للزكوة والنقي لما عرله غير ففالت انما ففالت فافاعل ففالت انما ففالت
كالت ما للنقي صررت مع كونه لهما الصبر فيلزم اجتماع المتصدين على صرروا حير
وأيضا فيه اجتماع في الاثبات والنقي بلا ففالت فافاعل ففالت انما ففالت
عليه جواز نصب زيد في انما ففالت فافاعل ففالت انما ففالت فافاعل ففالت
ان قيل ما زكريا لتاكيد الاثبات وتضاعف الاثبات بفقران من الاعمال جمع مما هو في كنه
البدن ففالت انما ففالت فافاعل ففالت انما ففالت فافاعل ففالت انما ففالت
من القول عملا بان من حلف لا يعمل عملا ففالت فافاعل ففالت انما ففالت
البريعة والقول لا يسمي عملا في العرف وفقر يتقون بالعمل في كنه النقي ففالت
النية ايضا عمل لانهما عمل القلب ففالت فافاعل ففالت انما ففالت فافاعل ففالت
النية وصلى جرا ففالت فافاعل ففالت انما ففالت فافاعل ففالت انما ففالت

النية هي غرضية عند بغير فعل وجب التسلسل والاربع لا يخلو العمل على الشا
على ان صاحب النية قد ذكر ان كنه النية فلا يتناول توجه القلب ولا شيء من الاعمال على
ذكره فعلا لا يوجب العمل الا من له العمل ان العمل ينسب اليه السامع والمجاهد كما
ينسب اليه ذوى الغفول بخلاف العمل الذي يفتقر فيه الفاعل فالعمل لا يباي فليكون
العمل من له العلم تبيينا على انه من مقتضاه فاما الارغب ولم يستعمل العمل في الحيوان (الـ)
فولم يبلغ والابل النوازل واما الصنع فهو اخص من العمل لا يشترط الا بالمال من الاشياء
بفرض واعتبار بعرفه وكذا في اقسامها بالنسبة للعلم الذي هو العادة لا يعرف
صحتها على نية او للاستغناء وهو ما لا يوجب العمل المستغنى من ولا يرد عليه قوله كل من
العادة يترك لانه من اراد ان يتولى عليه احتياج لنية كما يات لا مطلقا لوصول المقصود بوجود
صورته بالنيات جمع نية بتقريب الالباء من قوى بعض فصوره والاصل نية قلب النوازل
واعتد في الالباء وتبينها لغة من وفي نية اذا بدأ لا نه يحتاج في تبيينها الى نوع
البناء والالاء والاسم يدل من النية في بيانها فيكون على اعتبار نية العمل من اتصال
وغيرها البرضية والتعلية والتعريف من كنه او معنى واما ما يجب تغيير العدد لا تعين
العبادة لا ينفذ عنه والنية فعلها القلب لا الدماغ وفي لغة الفصيح وشعنا توجه
القلب نحو العمل ابتغاء وجه الله تعالى وامتناع الا لامي وكجعت للإشارة الى ان هناك تنوع
كما تنوع الاعمال في المصدر اذا اختلفت انواعه جمع كالعلم وفيه مظهر الروايات بالنية
جمع الانما مصدر ولا عملها القلب وهو مقتضى ما سب امرادها بخلاف الاعمال فانها
متعلقة بالظواهر فتساب جمعها والنية ترجع الى الاطلاق وهو واصل النوازل والى
من يتركه وايضا هو معد على بالالاء والاسم يجمع وفيه عجزا عن الاعمال بالنيات
بحرف انما وعجزا عن النكاح العمل بالنية وكل من رواية ابراهيم والنجاشي في النكاح
يعبر عن العمل المتبر او خصوص النية على من صرح به في دار قلب النيات جمع فنية
كالا عمل او من العشرة فماده ونها مع انه لا يترك العمل على النية سواء كان فيلما او كثيرا او جواربا
او القلة والكثير انما يعتبر ان في نيات الجمع اعماء المعارف فلا يروى بينهما قال البيضاوي

والنية هي غرضية عند بغير فعل وجب التسلسل والاربع لا يخلو العمل على الشا
كانت الخ فانه تفصيل لما اجمله ام وفيه شيء اذا لو عمل على الشرع لكان انساب وأولى
لان من ليس للشرع ويجس ان كنهه وثانيا اذ المعنى كل عمل شيء وهو محسوب بالنية
الشرعية وما ليس كذلك كالحرف الذي لا يذوق لا يعتد به شيء على ان قوله في كانت التفصيل
لفوله وانما لكل امرئ ما نوى ومنه الخبر من ترك الكفارة في الزمان غني متبعية اذ تقرير
انما الاعمال بالنيات لا عمل الا بالنية والخبر من ان العمل الخارج عن النية موجوده فالمراد
بغير اتمامها المتعلقة بوجودها كالتحريم والكمال والتمسك على النية او لا نية الا كثر
لزمها الحقيقة وما كان الزعم للشيء كان اقرب ظهورا بالبناء على الظاهر والباطن فلا يبع
عمل كالوضوء عند اشتد خلافا لما لا يبع حبيبة رضي الله عنه ولا تسلم ان الماء ملهي بل يبع
وكالتيمم كما قالوا زاعوا وصنع من ذلك في الحنفية خلافا لغيرها والنية وخرج بعض الاعمال
عن اعتبار النية فيد اما برؤية الخ كالتقوى والرفق فهو صواب فتصير العمل او استمالة
وتقوها كانية ومع فية الله تعالى انما النية لما سبوا واما مع فية الله تعالى فلا ضابط
توفقت على النية مع ان النية فصل المنوى بالقلب ولا يفصل الا ما يبع فيلزم ان يكون الانسان
مقاربا لله تعالى قبل مع فية فليكون عارفا به غير عارف به بطلان واحدة في قوله لا يقضى
ار مع فية الله لا غروب فيها لا اشواب بين النية وفصل صرح بترك الفرائض والجماعة في
شيء من الاعمال وهو خلاص ما ذكره في الغرض الى ان العالم تفتقر النية الى الزلة الخلف لانه
من قبيل المتروك كالتزنا حثا راجحنا من حيث اسفاه العفاف لا يحتاجها ومى حيث
تحصيل اشواب على التزنا يحتاجها وكذا الزلة الخلف لا يحتاج في غير النية من حيث انطباع
ويحتاجها من حيث اشواب على اشكال او الشارح وشرعت فيمن العبادة كالعامة كالفعل
يكون خليفعا وعبادة اولت العبادة بعضها بعض كالتيمم يكون للجماعة والخير وصورتها
واحدة والصلوات تكون في ذاتها ولا الفصل يكون في ذاتها وسنة ومستحبا وقرع بعض
امكانها وموسعة بقوله سبع شيئا اتي فيه • تكبر لمن عز وجل بالادب •
• حفيظة ملك عز ومي • كهيئة شط ومقصود معنى •

الذي صل على سينا
وذلك وصية

قال الله تعالى ارام واعطى ما كان اتى ام اسوء لكل اتي في وقت مؤثره ايضا لغات
امركه ومركه ومركه لاكنه الحرف على كل الشؤن بغير قول بغير من الله على العمل
الذي بالحق الذي لا يشك في حقيقته والحق الذي لا يشك في بقاءه على الاقوال انما خضع بانتهى
لشيء به واصفاه وعلية دوراه الاحكام عليه ما اسم موصول المعنى اني نوي هلت
والعابر محزون اية ما نواله في خير اوشى وحقه تكرر مصر ربه اية جزاء نيتته فان قلت ما
ما يتركه هذه الجملة بغير قوله انما الاعمال بالنيات فما جواب من وجه الا قوله هذه الجملة
تأكيد للجملة الاولى في ذلك العلم بالاولى واكثره بالثانية تنبيهها على شرف الاخلاص في
وتحذير امرها بالمالع من الخلاص لاكتسبه عليه ان الاجرة خير من الاعادة الشك في حال
المصنف في شرح مثل فسا انظر الى الجملة الثانية اجماعا في اشتراكه في تغيير المعنى بما ذكره
على انما صار صلافة في اجتهاد لا يكفيه ان ينوي الصلوة العاجلة بل يشترط ان ينوي كونها حكم او
عصا او غيرهما على ما لم تحس العاجلة ولو اجماعا لجملة الثانية لاقتضت الاولى صحة بالتغيير
او اوجه اخرى وكل ما استنبطه من فسا موصولة لانها المعرف بالمعنى للتغيير وفيه
بعض لا لا في قوة الاضافة للمعنى للتغيير لانها موضوعة للغير كما اختار صاحب المعاني
الفاظت قال في غير الشائع الاول ليس ما يعتق من الاعمال في سقوطه الكلي والثانية
ليسا ما يترب عليه من الثواب وانما يعلق ومنه في العبادة التي لا تنمي في نفسها واقاما بغير
بنفسه فانما ينص في قوله انما هو موضع له كالاذا كان والاذن والتكليف الرابع ان الثانية
اوجبت منع الاستئذان في النية اذ لو نوي واحر عن غيرك لصرف عليه انه عمل بنية اجماعا
الثانية منه لانه مستلزم لنية الحاكم في ان كان اذا اذن لغيره في حاله او لم يصر في
الحج وغرة الممر لا يخصها الخامس من فسا المعاني في ما يلي ان هذه الجملة دلت على ان
الاعمال العبادية التي لا تتوقف على النية في تغيير الثواب اذ انوي بها ما عليها في سنة
كالاكل والشرب اذ انوي بها التقوى على الجماعة والنجاة في فصول تروج ابرار للعبادة
والنوكاة اذ اريد به التعفف عن العاصية والتكليف اذ اقصى به اقامة السنة والاشتغال
اذ اقصى به دفع الروح المعصية عن عبادة الله لا شيئا من اللذات والشهوات التي يشتهي

(السلوك)

الذي صل على سينا
وذلك وصية

الشاهد من ان الجملة الثانية دلت على ان من نوي شيئا يحصل له ثوابه وان لم يعمل له مانع
شعري كما يشق على الجماعة **وقوله** في مستندك على الموصوفين هو ما يقول الله سبحانه وتعالى
للمعصية يبع اليفاعة الكتب العترة كذا وكذا من الاجر ويقولون ربنا لم نجعلك في الدنيا
في عينا يقول الله تعالى **وقوله** عفر الله ررور الثاني انه حصل في شيء ايل فيك
وغا، فخرج امره من الشك في كل شيء رمل فقال ودعت لوكاه هذا هب ان تصدقت
به اولوكان هب ما الغنمة بين الناس **فان** حتى الله تعالى الوضوح ما ان افعل ان افعل
صدقة ولم يتصل في شيء ولا شئت منه النية **اج** ومن الذي فاجو ما في التفسير للفتوى
ان بعضهم روى في المنع بغير موته فيقال له ما فعل الله بك قال نعم في روجه رما في حقيل
ماذا افعلها هبنا يعاملون بالجوهر بالركوع والسجود ويعلمون بالنية لا بالحركة
وبغيرهم بالفضل لا بفعل وحكي عن بعض فضلاء الصوفية انه كان يربط جرحا عليه
بعض اضراره بغيره فقال له انووا بنا عجا انووا بنا يا كاهنا وعلم انووا بنا انووا بنا
لديك وانت على هذه الحالة فقال ان عشنا وطينا وانت احصل لنا اجر النية وقيل لبعض
النسابة كيف انما عنك مليكهم فقال على قدر نياتهم وحكي عن اخوين كذا امرهما عابرا
والاخ مصر ما على نفسه وكذا انما عنك مني ايليس قال فلهن له ايليس يوما وقال
وازمعا عليه ضيقت وعمر اربع سنين في مصر نفسا وانت عرب بنينا وفرنقي وعمر
اربع سنين مثل ما مضى فاحلوا نفسه في منواتنا فقال العاين في نفسه انما انما انما
في اسفل الازوا ووافقه على الاكل والشرب واللذات عشر من سنة ثم اتوب واعبر الله موسى
العشر من الشهر فغير من عمره في علمه في ذلك وقاما اخوه المشرك فانما استيقظ من سكره فوجد
نفسه في حالة رديت فربا على ثيابه وموكله وح على الشرب وبعثه ففعل في نفسه قد
اقيمت عم في المعالي واخيه يتكلم بكاهنة الله تعالى وصاحبا في غير حال الحنة بكاهنة ربه
وانا بالمعالي اذ دخل النار ثم عفر استوبة ونوي الخير والعبادة وطلع يوما واخاه على عبادة
الله تعالى فصعد على منة الطاعة فوال اخوه على نية المعصية فوال رطله فصعد على اخيه
موقعا بين محشر العباد على نية المعصية ومحشر العباد على نية التوبة **وقوله** عفر الله ررور

والله على ما نزلنا
والله وحده على

[illegible]

4



الحمد لله على ما فرغنا منه
والحمد لله

ما يتصل به ويسمى معام الأيد وما يبعث على الاستقبال هو المعام له والعرفتان
ليدنا أو العبرة بالباعث وذلك لما يلحقه إذا كانت اليد جليسة الشريك بمعنى الكلام
جاءت تركت في الخلق على معناها الوضع الخفيف فلا اتخاذ والمعنى مع هام للرد ورسوله
أو الاتباع أمهما واستغناء من ضلتهما فغير معام اليهما حقيقة وإن كان فلهما اشتغال
اليدنا ونعمتهما ومع هام لغيرهما فالمعام اليد ذلك وإن اشغل إلى اليسر فاعرف ورسوله
إلى الله ورسوله إشارة لتفويض العبرة والمعام اليد ثم الأصل العبرة الاشتغال مع كل اليسر
على كل تقدير لا كغير ما يستعمل في الاستحسان والاعيان والمعاني وذلك لما فيه حكمة تعلق المعام على
التفويض البليغ أي كانه هام اليد أو هو على حرف مضارع على رضاك ونوابه وحسنه
أو يقال الاشتغال إلى الشيء عبارة عن الاشتغال إلى محل غيره فهد ووجه ركن أمر على
ما يليق به فالاشتغال إلى محل قريب المعنوي وما يليق به الآخر إلى ما اشتمل على المست
النفوس من السبل إلى الله تعالى ونحو ذلك أو يقال إن ذكر الله للتفويض والتسليم ومثله غير غير
الآخرين من مفرور به أو الذين يطيعون الأئمة أو المعاملة مع حبيب الله كما شاعلة مع
الله غير كبره ويعتبر بعفته وأجره اليد إلى الله والاشتغال معك المساحاة في كلام
الشارع كغيره وإنما تولوا اجتماعه في الله والاشتغال إلى الله يد العبرة متعلقا بالاشتغال
والتجاوز مسمى الشيء، صورها أو معنويها وإنما قال إلى الله ورسوله ويقال اليه
مع الاشتغال به صارت كما وتلذذ بذكر الله ورسوله وليا جامع بينهما فمحمدا وأحسونه
قال الخليل عمن قال من يك الله ورسوله فغير شر ومن يعصمها فغير غير يسر
خلف الفهم أنت فلومى بعض الله ورسوله فكان قيل فزورده حاشا سمع
أنه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما في الشيء حيث قال من يك الله ورسوله فغير شر ومن
يعصمها فإنه لا يفي إلا نفسه ولا يفي الله شيئا فلهذا جواب الله أن لا يكون ذلك على
الخليل لأنه لم يكن غيره من المعصية بتفويض الله وحالته والوقوف على ذلك فلهذا الكلام
كون يعلمه عليه الصلاة والسلام من علمته وحالته ومن كانت هيته لنسبها بغيره ذلك
على الاشتغال على وزن فعل مفعولة غير منونة إذ مدغيم فمحمدا لله للوصية والسرور

والله اعلم بالصواب

العاشية وهو ابن فتيحة وغيره كسى اذ قال من الذنوب والقراب لسيفها اراعي افر
لدينوها الى الزوال او من انما اياه الخصة فقال الشاعر -

اعاد فيا قضي من ذنا، قضا • دينا و (٧) صر مكر وعها الداني •
والذبح فيها للتغليل او بمعنى الذي لم قابله له بقوله معجز تداني ما هاج اليه فـ
بعضهم و (١٧) اول اشارة وحقيقة ما جميع الخلوقات الموجودة قبل الاخرة وقيل (١٨) رضى
مع الهواء وانجوفات النوى و (١٩) اول الخمر واستشكل استعمالها منكرة لانها الاصل
مؤنثة ادنى وادنى اعمل تفصيل في هذا لتعمل بالذبح نحو البكرى والحصى و (٢٠) اريب
بارد فيا خلقت عن الوضعية واجريت بحري ما لم يكن وجعا مما وزنه جعل اسما في بعضهم
وورد ها منكرة مؤنثة قول البرزخي
١٧ تفصيل في التثنية

یصییفا حال مفروقه اند مفرد الطریق و الاصل
کم نال اسم انسان ثم فذذ عنوا

في الدنيا وهم الخلق عنها وده عونغ التي لا تخلو بل من انمو المقصود بالذات من ميان الشربيع
 كيف وهى عروة الله لفظها لم يرب الوصلة اليه ولزك لم ينظر اليه من خلقه وعدوه
 اوليا به الا انما كانت بينه وبينه حتى قبر عوام اذ انضج في مقامه عتق وعروة اعرا به
 لانما استرجعتهم بكنها واقتضت بهم بشكها حتى وتقوا بها لجنهم اخرج ما انوا اليه
 وروى جماعة قصة كلبية رآه حاكمه الخ ان الله فيه ومنهم من عاهد الله به ان لا يذبحه وقيل
 لصد من لا يذبح انما سال الله صلى الله عليه وسلم ان يدعوله بان السير زفنه والافعال به
 فليلتقوا في شكره حتى تركه لا تكليف فاعله السؤال فقال صلى الله عليه وسلم اما لمع امره
 اما في خرافة تكوى مثل بني الله والى نفع ببرك لو شئت ان تسيروا الجيد مع خدعها وقصة
 لصارت لكن هذا في جميع كما قال اهل التفسير **وقال ايضا** ان الاية نزلت في رجال من المنافقين
 انما ان قوله فاعظم نفاقا في قلوبهم يدل على ان الذي عاهدوا ليس منافقا الا ان يكون المعنى
 زاده نفاقا بشرا عليه ان المعاني وهو قوله تعالى ان يوم يلقون الله ان الله صلى الله عليه وسلم
 رواه اشاعة حسنة فقال والله نفسي بيد الله الدنيا انصوى على الله وهذا الشاة على اصلها

ولو

اللهم صل على سوزا خير وارثه
وعنه وسلم

ولقد كانت الدنيا تعزل عن الله جناح بعوضة ما سقى كافيها شربة ماء **وقد ألقى**
الحمر الدنيا ملهونق ملهون ما فيها إلا ذكر الله تعالى وما والاه وعالم وعتل **وقد** ألقى
رضي الله عنه غابش اب فاشيما وعسل جعل من قبله ثم لم يمت مع عيشه بأسوة
بفالكث مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيتهم يدع عن نفسه يشا ولم الرصد امر افعلت
يا رسول الله ما ألقى ترع عن نفسه بفالكث من الدنيا مثلت لي ففلك لها ريل عني ثم رمقت
بفالكث انما ار فلكت من ابعثت من بعدك **وقد** من علة العرش المشهور هو الله ما بعث
أخشي عليكم ولكن أفضي عليكم ان تسلط عليكم الدنيا كما تسلطت على قبيك فتأصروا معها كما
تأصروها وتهلككم كما أهلكتهم **فقال بعضهم** نعم

٥ ارضي الله بانياءكم والى الله عزمكم ٥ وقال من ادنى انى سرور وانعماء ٥
 ٦ كبار بنى نبينا لله بافامه ٥ فلما استوى ما قد بقاءه تهنوا ٥
 ٧ وقال اخى ارض الله عبادا ٥ كمننا ٥ كلنوا ادرى با و خافوا البقاء ٥
 ٨ ونهروا فيها ملنا علموا ٥ انما ليست تحى وكفنا ٥
 ٩ جعلوا الحاجة واخذوا ٥ طاعوا اعمالهم سبعنا ٥

[illegible]

الشم على سنان
والله اعلم

عمر فابوا معه اولئك بارئون الله قالوا نعم وانشروا وعلية فيم يجر فابوا على اولئك
بارئون الله فقال الذين كفروا هل الله عليم وسمع رأيت كان على اسم الله ما جاء
ابو بكر فاجتهدوا لولا من لي بغير مخرج نوبيا او خنوبيس في نزع شعها والبريق له
ثم جاء عمر فاجتهدوا ما كان على اسم الله ما جاء لولا كبره جوا على اربعين يا يعزى
وينة حتى ضربه الناس بغيره فارتدوا واولئك نوبيا او خنوبيس بعته اذال فيهما والنزوب
الذين اذاعوا فيهم وقيل لا يسمي بؤرا اذ اكل اكله فبهماء وقوله وعبيد يا ابا العبيد
اليعزى من الرجال الذي ليس موافق شئ ويطلق على انيس والكيس والفوى وقيل هو مشوب
الى عصف موضع بابادية يمكنه ان يهاكف العقب على كل مكان عليمه ونسبه ما يبا في
جنسه وقوله حتى ضرب اناس بغيره وروا روية ابلغ فافادت على النساء وعنده
اعشار الابل الى مواضع افادت على الماء وكان ذلك منى لا على حال ابي بكر في اختلافه في
والنصف من ابي بكر ولكن الوقت لا جل العترة التي اتبعته في زمانه فقتل اهل البيت فقتل
مسيلة وفي اختلافه في رافت وصفت وانتعت العترة والاموال وكنت غير الله وكاب
وركب رضي الله تعالى عنه في ساء بعض الايام فانكسبت فجزله من انصاره بخوان على جند
شاعة سوداء فقالوا هذا الذي نرى في كتابنا انه يخرجنا من ارضنا وكان كذا فانه اكلنا
من بلد ثم بعده الله وكان اول كلام تكلم به بعد خلافة جبر صخر المنبر قال اللهم اني شريد
جليس واد ضعيف فيفوتني وانه فيل مستخسر وعز الوزار اعوان عمر بن الخطاب خرج بسواد ايل
في الكحلة فخرج ليتناخه فليتها اخي ولما ارجع الكحلة ذهب الذي في الكحلة فاجتهدوا
مفعلة فقال لها ما بال هذا الرجل ياتي بك ففانت اندها هذين فمذ كرا وكرا على يميني
ويخرج عن الادي فقال الكحلة فكلت اعدا الكحلة اعور ان عمر تنبع وعنه ايضا انه قال
فرقت رقيقة من النجار فمذ لوانا لصل فقال عمر لعبد الرحمن هذا الذي في هذه الليلة من الصرى فيانا
يخسافهم ويحليان ما كنت الله لما في مع عمر بكاء صبي فتوخر نحو فقال الامير تنزل الله
واحسن الوصية ثم عاد الى مكانه فسمع بكاء فبعاد النبي عنه فقال لها مثل ذلك ثم عاد الى
مكانه فملا كرا اخر ايل مع بكاء فالتزمه وقال وعيل ليا لاراك ام صو ما لارزى (ينك)

لا يفر

الشم على سنان
والله اعلم

لا يفر من ذليلة فالت يا عبد الله فمذ من ذليلة اني اربعة اهل العظم فيا بن قال
ولم فالت اني اربعة اهل العظم فقال عمر له فالت كرا وكرا الشمر اهل العظم وعيل اهل العظم
وما يستين اناس فمذ من ذليلة بكاء فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة
ثم امي مناد يا مناد في اني اربعة اهل العظم فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة
بنو الله اني اربعة اهل العظم فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة
عليه زينة فقال له من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة
ازار فيه شتا عشر رفقة وعنه ايضا انه كان بين كعب في ثلاث رفاع وقال الشعر اني في الهبة
وكان في قصيدة اربع رفاع بين كعب وكرار ازاري من فوعا بقصيدة من حزن وعزوا في قصيدة من ذليلة
اربعة عشر رفقة احرارها من ادم ادم وكان رضي الله عنه يقتضي الشهوة وشمادرم فيخترها
سنة كما مله ادم وعمر صعب من معار جعصة فالت عمر يا امي المومنين لو لميت ثوبا موريس
مربوب واكنت كعها ما هو اصب من معامد فعد وسع الله عليه من رزقه واكثر عليه من رزقه
فقال اني ساخا صعد الي نعمت امانه كرمه فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة
اليعزى بها زالا يذكرها حتى انكهاها فقال لها اما والله لا تشاركني في مثل عيشه الشريد لعل اذكر
عيشه الرضي وعمر اري عتاس انه كل العباس من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة
كان في العباس من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة
رجع عمر مصرح بيلاده وبعث شابا غني فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة فمذ من ذليلة
للموضع الذي وضع النبي صلى الله عليه وسلم فيه فقال عمر للعباس وانا اعز عبيد الان
صعدت على مني حتى تضعه في الموضع الذي وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ففعل ذلك
العباس وعمر عبد الله بن عمر انه قال رأيت والدي اخذ تبنه من الارض فقال النبي كنت سكر التبنه
ليتي اخلو ليت امني تلزني ليتني لم اذكر شيئا فذكر النبي كذا نسيانها وعمر اخف
انه قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا اخنوخ من كثر تكلمه قلت هيشه وورع استغفبه
ور كثر من شئ عمر به ومن كثر كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه قل حياؤه ومن قل حياؤه قل
ورع ومن قل ورع مات قلبه فقتله ابو لؤلؤة الجوصي غلام المغيرة بن شعبه في المدينة

الله على امرنا في قوله
والمؤمنون

اشهدون ولا يصح ان يكونوا واحداً بل تعدى ذلك جماعة لا يحصى من اهل البيت
وما روي في الحديث ضعيف واوّل ما روي من مضمون خبره ورسالة كماله تعالى
وعلى الذين يلقونهم من بيت كعبه مسكيناً فخرجوا ذلك بقوله تعالى في شهر من الشهر فليشركوا
وكما روي في كماله الاكل والشرب والجماع بعد الغروب الى ان يطلع الفجر فيجب عليه
ذات حق وفتح لغيره في حرمه بكس الصلاة المصلحة وسكون الاكل والطلب الى الله ما يحسن
عليه وزهت لقلته ثم انما هو جودته فذلك ما يصح طبعاً وكان يجرى ما به فلم يشهد
التمتع حتى غشى عليه واما عمه وذكوره فتمت انما كانت فكلها ووطئها ثم
خون نفسه وقد كرهه الله للغير من الله عليه وسلم وذكره جماعة من العلماء بترغيبهم
في قوله تعالى علم الله انكم كنتم تخفون ان يغفلكم كتاب عليكم الآية وحكمة مشروعية
مخالفة النصوص كسرها وتضييقها واتى القلب والالتصاف بسما الملائكة والتمسح على
مواضع الخبايا ونحو البيت الحج لفته (فصد) وخرال الخبايا الفصل في التكاليف
فول الشاعرة بحجوه بيت التبريد الذي عساه من ارفع يقصونه في امورهم ويحلقون
ايدهم حواشيهم في بعض احوالها فاما في عرفة فيلزم بعد بلان عبادته في كل
وفوق بعينه ليلة عاشوراء الحجة وحركة ياردة وكوار في كل ايامها باليتعربسار
سبعاء بعد فجر يوم النحر والصوم في الايام الثلاثة ومنه ايها السبعاء بعد عرفة كذا لا
يغير وقت بل في ايام الجمع اربع والزيادة باليوم الاخير من العشر الاثني عشر كما
في شارحه اومى آخرت المذكور والاحتياط وقوله لا يغير وقت الا ان لا يعتد بالحوادث
انما يتوقف عليه الشئ محصور بعد فجر يوم النحر كما في جواب (ابا) فخره واليتام
جنس ثم غلب على الكعبة كغلبة النجم على الارض بالاستطاعة اليد الى الحج او الى سبيل
معهول او لغيره من نية الاستطاعة الى البيت الى ان استطاعت سبيل البيت جازيكون
اوقع وتقوم ايده عليه للاختصاص وسبيل الى طريقا وتلك المعنى اذا استقر في
الاثبات فترتفع كسادة الزخشي في قوله تعالى على نفسه ما احضرت واليتام يذكر
ويؤتى بعد التذكير قوله تعالى ولا يبروا سبيل الرشداً فيجوز سبيلاً ومثله ما مننا وحي

التلخيص



الله على امرنا في قوله
والمؤمنون

اشهدون ولا يصح ان يكونوا واحداً بل تعدى ذلك جماعة لا يحصى من اهل البيت
وما روي في الحديث ضعيف واوّل ما روي من مضمون خبره ورسالة كماله تعالى
وعلى الذين يلقونهم من بيت كعبه مسكيناً فخرجوا ذلك بقوله تعالى في شهر من الشهر فليشركوا
وكما روي في كماله الاكل والشرب والجماع بعد الغروب الى ان يطلع الفجر فيجب عليه
ذات حق وفتح لغيره في حرمه بكس الصلاة المصلحة وسكون الاكل والطلب الى الله ما يحسن
عليه وزهت لقلته ثم انما هو جودته فذلك ما يصح طبعاً وكان يجرى ما به فلم يشهد
التمتع حتى غشى عليه واما عمه وذكوره فتمت انما كانت فكلها ووطئها ثم
خون نفسه وقد كرهه الله للغير من الله عليه وسلم وذكره جماعة من العلماء بترغيبهم
في قوله تعالى علم الله انكم كنتم تخفون ان يغفلكم كتاب عليكم الآية وحكمة مشروعية
مخالفة النصوص كسرها وتضييقها واتى القلب والالتصاف بسما الملائكة والتمسح على
مواضع الخبايا ونحو البيت الحج لفته (فصد) وخرال الخبايا الفصل في التكاليف
فول الشاعرة بحجوه بيت التبريد الذي عساه من ارفع يقصونه في امورهم ويحلقون
ايدهم حواشيهم في بعض احوالها فاما في عرفة فيلزم بعد بلان عبادته في كل
وفوق بعينه ليلة عاشوراء الحجة وحركة ياردة وكوار في كل ايامها باليتعربسار
سبعاء بعد فجر يوم النحر والصوم في الايام الثلاثة ومنه ايها السبعاء بعد عرفة كذا لا
يغير وقت بل في ايام الجمع اربع والزيادة باليوم الاخير من العشر الاثني عشر كما
في شارحه اومى آخرت المذكور والاحتياط وقوله لا يغير وقت الا ان لا يعتد بالحوادث
انما يتوقف عليه الشئ محصور بعد فجر يوم النحر كما في جواب (ابا) فخره واليتام
جنس ثم غلب على الكعبة كغلبة النجم على الارض بالاستطاعة اليد الى الحج او الى سبيل
معهول او لغيره من نية الاستطاعة الى البيت الى ان استطاعت سبيل البيت جازيكون
اوقع وتقوم ايده عليه للاختصاص وسبيل الى طريقا وتلك المعنى اذا استقر في
الاثبات فترتفع كسادة الزخشي في قوله تعالى على نفسه ما احضرت واليتام يذكر
ويؤتى بعد التذكير قوله تعالى ولا يبروا سبيل الرشداً فيجوز سبيلاً ومثله ما مننا وحي

التلخيص

الذي هو على سائر
و الله وعلمه

كقولك تعلى ما راجعكم فلا تقفوا عليهم سبكا الى عللنا انما هو من الدين كقولك تعلى ويصح
غير ميل المومنين الى دين المؤمنين المتابع الحق كقولك تعلى انما هو من فضل الله على
تجدد سبكا الى من فضل الله على المؤمنين على قدر سبكا الى هذه الاشياء كقولك تعلى فما
جعل الله لكم عليهم سبكا الى حجة التاسع الذي هو كقولك تعلى النساء والمستضعفين
من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبكا الى ما يقا السى
المدينة العاشر العذرة كقولك تعلى عموهم ولم يستحقوا ذلك ما وليه ما عليهم من
ميراث من بعدهم وانما السبيل على الذين يظلمون انما هو المتابعة عشر المتابعة كقولك تعلى
في البر فدان الاخر شاء ان يخذل الرب سبكا الى طاعة الله في طاعة كقولك تعلى يوسف
فلما سئل ابنته قال انما سئل للمصطفى صلى الله عليه وسلم صرفت فيما احببت به قال غي
وجعلنا له اية او امله وانما حلة تعرض لقلب عند العمل بسبب الله يستلزم
والسؤال فريضة عن العلم ويصرفه لان هذا كلام عامة السابا والنصر يوصفون في العلم ثم
زال تعجبهم باعلامهم انه جيل على النظام لانهم انهم عالم في صورة متعلم قال باختر في
عن الايمان مولفة مطلقا حصصه سواء كان مكافيا للواقع ام لا سواء تعلمه في شيء
ام لا اما كما تصدق النبي صلى الله عليه وسلم في كل ما علم بحسبه به والدي بالضرورة من
التوحيب والبعثه والجزاء وغيره الى تعصيا واجمالا الى الاجمال في علم الله
يحيى ياروح الايمان بعينا وحيي لم يعلم الله امتنا به اجمالا في كذا الكتب والاشياء واورسل
والله بالانصاف الى علمه والنصير لا يحد نصير انصافه صلى الله عليه وسلم كما يبرز العلم
بأبلى كثير من كبره الذي كانوا في زمانه صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا يعجزون عفيفة فتوتهم صلى الله
عليه وسلم الا انهم لم يزعوا ولم يفتلوا ما جاء به فقال تعالى يعجزونكم انما يعجزونكم عن فهمه
الشيء فيكم ونما يعلمون انه الحق من ربهم وجعروا بها واستيقفتها انفسهم واورسل على التعريف
ارسل بالضرورة متعلمون بقوله علم وهو يقتضيه ان جميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ام
ضوري لا يتوقف على نظر واستدلال وليس كذلك ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وارجب بان المراد
بقوله بالضرورة انه شاع واشتهر في اهل الاسلام حتى صار يعلم به شيئا من العلم اجمالا

بالضرورة

الذي هو على سائر
و الله وعلمه

بالضرورة قال الايمان ان تومنى اوصفتها في موضع رفع خبر مبتدأ محذوف اي الايمان هو ان تومنى
بالله وتقام الحجة تقبلي الايمان والاسلام ارجع يلان عنهما شواير واجيب عنهما بما يري
وقس الايمان باعمال الجوارح كالصلاة ونحوها والايان باعمال القلب وقد يتوسع مطلق
الايمان على الاسلام كما في حديث واحد غير انفسه فانه ارجع بالايان ثم قال انما هو ما لا يبدل
فالله الله ورسوله اعل قال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسوله فان قيل هذا تعريف
للشيء فيجب ان تومنى من الايمان بما جاء به الله فانما انما هو من المحدث وادى
الشيء في من الجاه الايمان اللغوي ويحكم الله انما اعاد لفظ الايمان للاعتناء بشأنه فيجب
لا في وهو امر او لفظ الكو في هذا اليمى تعريف الشيء فيجب ان يكون تعريف الشيء
باللغوي لانه لغة التصديق ومثما تصدقوا وهو الايمان بالله وما ذكره في بصره فكذلك
قال الايمان شرعا التصديق بهادة الاشياء كما يقال الصلوة شاعها الصلوة لغة وهي
الزراعة وزيادة امور اخرى وهو كلام عجم وقال الكسبي قوله الايمان ان تومنى بربك وتوكل
كذلك فان قوله ان تومنى معنى ان تعتمى وتوكل على الله بالياء فكذلك في الايمان اعترف
بالله وتوكل به وتعصيه اعطى ابن حجر ان التصديق بالياء والاعانة الى دعوى تعصيه
بالله اي بانه واحد في ذاته وصفاته وفعاله موصوف بصفة الكمال من له من الاعمال
وما يكتسبه جمع ملأ على غير قياس او جمع ما لا يتغير في العلم انما هو من الوجود في الوجود
ثم اخبر الله عن العلم وحزف تحجيجا لكثرة الاستعمال ونقلت كذا في الوجود وقال في
النهاية جمع ملائكة الاصل ثم حذفت بعد ذلك في الاستعمال او في الثاني الى في في
للمعالم فتوفروا في غير تاء كما قال القائل ابا خاله صلت عليه الصلاة والسلام وهي اجسام
الكيفية نورانية اعطيت قدرة على التشكل باسكا مختلفة تقدر على اجمال اشافة لا يفر عليها
الشيء في فهمه في شأنهم الاستغناء في معنى الحق والحق في الشغل في فهمه في الوجود
من الاشياء التي لا يرضى عليها ما يوجب الفناء في غير من الغد والبعثون الله ما لم يعم ويعلمون
ما يومون في في الحديث انما ملك لم يزل الارض فيها فظهر شأنه في موضع رجليه فوق
السماء والارض ورجله الاخرى ثابته في الارض لم يتغيرا وقد ورد ان الله ملكا يملأ ثلث

وهي التي وفوعا من الهامات لكما أكثر ما يرى في التوحيد على خلاف إرادة رب الأرض والسموات
وهذا الذي لا يرضاه الله ولا يرضاه غيره تعالى الله عما يقولون المعنى أنه علو أكبر وهو على الله عز وجل
عبر الجبار المعنى له على الصلابة من عتاده وكان وزير المغرب في سنة ١٢٨٤ استأذنا بأسماء
الاسم الذي أبلغ أهل السنة فقال ليس الجبار من عتاده تعالى عن العتاد فقال الاستاذ على العور
سبحان من لا يرى في ملكه إلا بياضا فالجبار لله عبد الجبار وعلم أنه من ربه فقال له في ربه
ربا أن يعصى فقال الاستاذ أيعصى ربه أم لا فقال له ليس الجبار أن يعصى الله
وفى على ما أوصى الله أنما جبال الاستاذ أن كل منصف ما هو له جبرسا وإن
كان منصف ما هو له فيختار من يشاء فإنهم الجبارون وهم يقولون والله ليس عن هذا جواب
قوله حياة الحيوان أن ملكا قال له منجمله أنما تولى في اليوم العكاس في الوقت العكاس بلده
عقب جلماء من الوقت تجرد من شياؤه وركب في سبعة غلظها وتعلم في شرفها ودخل في البحر
حذرا من عكس في سبعة فخرج من شرفها عقب في سبعة العكاس حتى تغلف به فلعنته جبال
وما اغتناه الحذر من الغدر في الحكيم من الذي تولى في ربه تعالى عنه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم في حاجة ربه وموسى فقال موسى يا رب أنت ابونا خنتنا وأخرجتنا من الجنة
فقال له يا موسى اصطفا الله بكلامه وحكمه التوراة اتلوه على أمم من ربه
على قبل أن يخلقني قال في حج ربه موسى وعزائير فقال ربه يا موسى يا علي عليه وسلم
عزائير فقال رسلنا في حجة فلم تتهيأ إلا فالوقت كرا ولو قدر كان وعزائير فقال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تكلموا بغيري وبغيري منكم بغيري بغيري وقد رى
فليكل ربنا موسى وعزائير رضي الله تعالى عنهم في تفسير قوله سبحانه وكان تحتكم كثر لما كان
كان لو ما من ههنا مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله عجايب من ايقظ بصوت كيف
يخرج وعجايب من ايقظ بالليل كيف يتكلم وعجايب من ايقظ بالليل كيف يخرج وعجايب من يرى
تقلب الدنيا بأهلها ما لا يعرف حالكم يكلمهم الله عن عمار في الله عنه ان الذين هو
الروح من ذهب فيه بسطة اسطر مكتوب فيها سبع كلمات عجبت لمعنى الدنيا وهو في
ههنا وعجبت لمعنى الامور بالقدرك كما يغتم بالعبوات وعجبت لمعنى الحساب

وهو شئ المال وعجبت لمعنى النار وهو يذنب وعجبت لمعنى الجنة يفينا وهو يسبح
وعجبت لمعنى الله يفينا وهو يذنب في غير له قال صرقت قال فاجزي عن الامم من اراد
به الامم من قال في يد الله الذي المذكور في (البرهان) الشريفة في قوله لا يحسنوا الحسن
وزيادة وان الله يحب المحسنين وهل جزاء الاحسان الا الاحسان اذا احسن العباد الا احسان
فيها والخشوع ومراعاة احوال الناس بها وتبصر فيهم كما حشيت كذا اذا انقشده
واكلته وامكته وفي ربه كاحمت اليه اذا وصلته اليه انتفع واظهر المحسن خلاصته وما
هنا من اول ان المقصود انقذان العباد ومن يلهي انقذان من المخلص من الجحيم بافكار
التي تفسد في شقيع من افكار فقال في ربه ان يلهي من ربه في ربه ومن ساء بغيره
سئل المور في الغلو في قول صاحب المدح على العز وفيل من ربه العبد ورده الى حاله عليه ملا في
ويكفيه ولا يشكر في عهده جناه في الحرة المسلم الزيادة الا احسان من ربه استودعته
قلب من اصبت من عبادك وانك من ربه لا يلهي عليه ملا في فيكته هل هو من غير ان عمل
القلب لا يكتف او عمل ان يكتف ويستش من الاكثار في الله عليه وسلم تعبد الله من عبد
العلم والتعب والتفكير والعبودية الخشوع وانك في قوله كبري معبدا اذا دل بالارواح في
رواية ابي هريرة وعمر بن الخطاب ان نقش الله في حجر من المصيب بامر النبي توسعا وعبادة
ما تعب به بشركانية ومع في المعبود كالصلاة والقرآن ما تقرب به بشركا مع في المتقرب
اليه كالقرب والوفاء والهامة اعتزال الاله والنفس كالنفس المؤدى التي مع في الله تعالى فلا
شيخ الاسلام كان في قوله من امر جوامع كليم الله عليه وسلم لا نال في قوله ان احسن افعال في عبادة
ربه وهو صيحاته وتعالى في ربه شيئا مما يفكر عليه من الخضوع والخشوع وحسن السمات
وحسن القلب والجوارح واجتماعها بهامه وبالحكمة الاتية في هذا الكلام ما في ربه
لانك تراه ما علمه من الاعراب فقلت هو ما من الباعل الذي تعبد الله مشهرا من تراه
اي شيها من تنظر اليه خوفا منه وحيا والاولى ان يتنزل على معنى التشبيه ويكون
التفكير في احسان عبادة الله تعالى حال كونك في عبادة تله مثل حال كونك رايا له وتغزا
التفكير في احسن وافضل للمعنى من تفكير الاله في حال كونك في المعصية من تفكير الاله في حال

الشيخ على بن ابي طالب عليه السلام

الله جل على سائر وروده
وعليه وسلم

العبادة مشبهها بالبر الذي اياه وقرى من عبادة كالتراوى بنفسه وعبادة المشبه بالبر الذي
بنفسه فان لم تكن تراه حاصلة على امتداد العبادة فانه في ان اخصوا انما على كل نفس
حسب المشاهدة لكل احد من خلقه في كونه وسكونه وانشائه وان لم تكن تراه حاصلة وفقت فعل
الشرك فان قلت ان الشرك في كل محذور تقديرك فان لم تكن تراه حاصلة العبادة فلا يشرك
فان قلت ان لا يكون قوله فانه ان كان الشرك فلا يشرك فليس مسيما عنه وفيه قوله يكون فعل
الشرك مسالو فوقع الجرح كما نقول ان عيسى اكرمك فان المحبة مسيما للآدم وعمره مسيما لعمره
وها هنا عزم رؤية العبد ليست بمسبب رؤية الله تعالى فان الله تعالى جعله وتعالى في سواه وحسب
من العبد رؤية الله تعالى في كل وقت ومكان وهو من مشاهير مقامات في بغيره المتأخر من ربه
وقف على قوله فان لم تكن وهو مشاركة في مقام المحو والبقاء وتقديره انه لم تكن انتم شيئا
وميت عن نفسه حتى كان لا يدرى بوجوده فانه حينئذ تراه فانها الحجاب بينك وبين
شهوده فان من الغيب الحجاب به الحجاب وهو شبه ما يحكي عن ابي بكر فانه قال ان ربي
الغيب في المنام فقلت يا رب كيف انظر اليك فقال اقل بعبك وتعال فقال الصالح الصالح
وعمل هذا المقابل للفضل بالغ في حبه على انه لو كان المراد ما زعم فكان قوله ترك محذور
البر الذي لا يصح محو وما يكون على زعم جواب الشرك وتعبير التواضع في قوله انما تصح
هذه الدعوة التي على هذا الصغر لو كان الجواب في هذه الدعوة مما يلي جنة وهو منوع
فقد نزل الهمم على الذين برزوا في التمسك على في الشرك اذ كان منيعا بل من زعم الجواب
بكنهه وكما ناهى حجة على ان الشراخ فلو انما من الله ولا تعفوه وعليه من قوله ان لم يكن زيد
يفوق عمر ويخرج عليه الخريت فلا يكون رفع البطل المضاعف ان هو ترك ما نعام دعوى كونه
جوابا للشرك اهـ وقوله ان تعبر الله كان تراه مشاركة الرجل المشاهدة وقوله فان لم تكن
تراه فانه ان كان مشاركة التي على المرافقة فقال بعضهم مرافق الله في عوارضه عهده الله في عوارضه
وسبيل ارجع عكسا ما افضل الطاعات فقال مرافقة الحق على عوارضه الاوقات وانما شتم مشايخ
غلاما يرضى عنها فقال له تبع من من الغيب واخرى فقال انما ليست في افعالها حبها ان
انذبا اخر منها واخرى فقال انكلا وان الله وقال ابو عبد الله الرازي سمعت ابا عثمان

يقول

الله جل على سائر وروده
وعليه وسلم

يقول قال ابو عبد الله اجملت للناس في وادعنا الغلبة ونفسك ولا يغنيك اجتماعهم
عليك وانهم يرايون كذا في وادعنا الغلبة قال فاجب من الساعة اية عن رضى
وجودها ووقت قيامها لا غنى فيها لانها مفكوك بها وهي لغة مفكوك من امرها
غير معين واخره لفظة تعلم البشور غير ساعة في غير اهل الحقائق جزء من اربعة وعشرين
جزءا من اوقات الليل والنهار وفي غير اهل الشريعة عبارة عن الغيبة وهو الذي ادهنا وادعنا
سورة يتجلى بالارواق فلت انوارها تتجلى كما وانعتاج ما فيها وسميت ساعة مع طول زمانها
اما لفظة غيبة لانها تقيما للناس ساعة فتموت الخلق كلهم بجملة واحدة وحشره وتناول
لفظة لا يعلم حتى يتلوهما فحشره ان لم يعلم يكون بينهما اثني لا يتبايعانه ولا يهودا
وقد اقل المفسرون في قوله تعالى ما ينظرون الا ساعة واحدة تاخرهم وهم فيهمون اية فيهمون
في متاجهم ومعهم ما تم فيموتون في مكانهم اما المفسرون حاسبها واما التسمية الكل باسم البعض
والمراد اول ساعته واما لانها على قولها كما عرفت عن النبي على القول واما لانها على
الاعتبار واما المومنون فانها تكون عليهم ساعة تحريثا ليدعوا لغيره قال اقل رسول
الله صلى الله عليه وسلم في يوم كذا مفرانك فحسب الله ساعة فقلت ما هو هذا فقال النبي صلى الله
عليه وسلم قال الذين نعتهم به لا يخفف على القومى حتى يكون اخف عليهم صلاة المكتوبة
يطيب في الدنيا قال ما المسئول ما لا يقدر بمعنى ليس في رويته في قوله فحسب الله فحسبه
ثم اعاد فلم يحبه ثم اعاد فلم يحبه ثلاثا ثم رفع راسه فقال ما المسئول عن اية عن زمانها
بأعلم خبر ما ويزيت البناء لتناكير معنى النقص من الضايل اية كذا ناسوا في عمر العلم بمرضى
وقوله ان الله عنكم علم الساعة ان الساعة لا تارة الا فحسبها يستلون ساعة
ايام من سيجها فلانما علمها عن ربه الا ايت واهي معتلة الغيب كمن لا يعلم الله
تعالى وتلا ان الله عنكم علم الساعة الاية قال ايت فقلت بغير الاية في رجل من اهل الساجدة
اشهد عبد الوارث برعمو بر حلة رثة انتم النبي صلى الله عليه وسلم فقال الدار من اتي حبل فاجب
واذا تالد وتكادنا جربة فاجب من منى ينزل الغيث وفر علف منى ورت فاجب من منى الموت
وفر علف ما علمت ابيوم فاجب من منى اعمل عذرا واخبرني متى تقوم الساعة فان الله

والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم الخ شهادة بحجج مع من يعرفه بولا من محسب كل من هو (اصغر من يومه بعد شق)
مشرقة في اوجها وحرها وحر منها وهو اولى ٧ شارح حزمه على جزء المسائل التي كلفه
بالنسبة اليه ويجوز نصبه بالجماع (الاله الا الله وانما عيرته وشو له اضافة
تشريف قال الحافظ ابن حجر ولم يذكر الا بيلد بالملايكة وغيرهم مما في خبره بل لا ند
اراد بالشماء تصويرون الرسول في كل ما جاء به فيستلزم ذالكا وافعال اهل افواج
ومغلت فحة الواو التي الساكن قبلها جرت الواو لتفاء الساكنين وعوض عنها
النش فقال الفامة والمضارب التي كما في حيد من الصلوة وافامة من الصلوة
كناية عن الاقليات بها باركانا ونش وبعها وايتاء ايعكها وكناية ان اهلها
او الامم ليس عملهم بحرف المعقول الاول للعالم **وفي الحديث** انه صلى الله
عليه وسلم قال من روي ثلاث في حق الله يسهو ويركبه يوم القيامة من حال
الحج الله ولا الحج الرسول والله تعالى يقول والهيض الله والهيض الرسول
ومن قال افني الصلاة ولا اتق الزكاة والله تعالى يقول اقيموا الصلاة واتوا الزكاة
ومن روي ينشك الله ونشك الرسول والله تعالى يقول ان شكرت ولو اني لاروي
البحار عن ائمة في حق الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتق الله ملاه يود
زكاته مثل يوم القيامة متجا علا في له زيبات يكونه يوم القيامة ثم
يا حق بل من ميتة اي بكس الناع والرائي بينهما هاء ساكنة يعني سند فيه اي بكس
الشيء المعجزة وهي جابنا الع ثم يقول انا مالكا انا كس حاتم تلا والتمس الذي
يخلو الآية والشجاع من الخبيات سوا حية اذكر الذي يواكب العارسي والرجل
ويقع على فيه وربما بلغ العارسي وربما يكون في العارسي **وقيل** كل حية شجاع
والافرع من الخبيات التي تفك راسه وانفس من السم والزيتان في اى معجزة
مفتوحة فهو حية بينهما حية ساكنة تفك راسه فيفتك في جابنا
شرفه من السم كالغويين ويكون ذلك في شرفه الا ان شرفه اذا غضب واكتفى
من الزكاة **وقال** ابن جرير تفك راسه سودا وتلج جوف عيسر ويقال

بحران

اللهم صل على سونا كروا
وعلمه

بحان جده وشوا قحط ما يكون من الخبيات واخبره في تلاوة الرسول الآية عطف
ذالكا على انما كانت في مانع ان كذا **وفي الحديث** ما من صاحب ذنب ولا جسد
يوتى بها الا اذا كان يوم القيامة صعبا له صبايح من نل فيكون بها وعبد وعباده
وكنهه كلها جنة اعيون له يوم كان مفدا في تحسیر الله ستة حقت في اسير العباد
مير سيلة اما الى الجنة واما الى النار وخلصا من التلاوة بالكي لبتا عند شرفه
في الوجه والجنب والهيض الله اوجع واشترى **وقيل** الوجه لتعيسه وجه الشايل
اولا والجنب لا زور ان عن السبل ثانيا والهيض الله امره اذا الخ ثالثا وفيل غي ذاك
وجع يبع الحة لغت الحجار وكس هة لغت فجر وكلاهما مصران وفيل المكسور انج والمفتوح
مهرر البت وصوع رمضان الاضافة فيهما من اضافة العلم الى صيد لا سيب الحج البيت
ولمن لا يتكر رصع تكرر البيت والشم يتكر ميكس الرصع **وقوع** في هذه الرواية تفريع
الحج على الصوع **وفي رواية** لم يزل عمر بن الخطاب يقول عليه **وقوع** الشهادتين
ملا كماله وكلمه واصله اذ الباف من عليمنا ومثله لهما وبما النجاة في الرواية
الصلاة لا الله تعالى جعلها في كتابه العتيق تالية للامير يقول في يومه بالني
ويقيمى الصلوة ولا ناعما الدبر ويقتل تاركها ونشرة الحاجة اليها لتلكها
كربيع وليلة تحس من ان الزكاة لا ناعما في الصلاة في اكثر المواضع ولا ناعما في السلام
ولا عتاء الشارح بها لذكر ما اكثر من غيرهما من الصوع والحج في الكتاب والسنن وشو لها
المكلف وغيره كما هو من كتب اكثر العلماء ثم الحج للتفليكات الواردة فيم من غروم كبر
فارسه غري العالمين **وقوع** قوله صلى الله عليه وسلم في نفسه حادثة ولم ينج ولدهج
بلحيت ارتقاء يهوديا وارشا نكم ليل في الصوع **وقيل** في قوله من تحس
حاجة اي من من اوحاهم وعلى الرواية الثانية في قوله الصوع على الحج لشرف زمر وجوب
الصوم لا وجوبه كارب في السنة الثانية وفيه الحج في سنة ست **وقيل** شاع بالمشاة
الموقية ولا ناعما وجوبا وتكر في كل عام ولو وجوبه على الفور اجماعا بخلاف
الحج والارعبادة اما بنية محضة او من كنية منها والمجود مفرع على المكس كنيها

الله جل جلاله
وكتبه شيخ

الله به فلا يقدح في قدره ولا يغير في قدره
كثيرا او نقص في قدره ولا يغير في قدره
من شئ اعلم عليه ومن هذا قول عروة رضي الله عنه ان
العمل والله ما غرت الشمس مثل خرج منها ان امره
ان عمل اما معقول او معقول به وكلاما مستغنى عن الجواب
فمن يعمل معنى يتلصص به العمل الخفة يعنى من الطاعات الاعتقادية والنفوية والبعليزية
والخفة ان السعي وهي في الارض الخفيفة ذات الشجر ميت حنة كثيرة شجرها وبناتها وبناتها
جت الرياض جنونا اذا اغتمت نبتا حتى تستر الارض ومنه المنيح مستر عن الجوى وتسمى
بالبنات لما فيها من الاثمار المتكاثرة المظلمة حتى ما يكون ذا ثمر لا ما كفت حتى
قاله الهيئتي وقلة في هذا قول الشارح انما كفاي يتجران يكون بالجمع لان ما
الناجية فطعت عمل حتى عنه ادع ومازعه من التغير فخرج بالجمع ففصل قال الكسبي في
شرح المشكلة حتى هي انما صفة وماذا فيه ولم تكلم ما عن العمل وقال غيره لا معنى لما نعى
العمل فيتغير وهو يشك نصيبه ان يكون مستغلا وتارة غير من الاشياء وقال العمل هنا مستقبل
ففعلا وشك وجوب الرفع ان يكون مالا حقيقا وان يكون ميسرا عافله وان يكون بظلمة من
كان مستغلا حقيقا اولم يكن ميسرا عافله وكان عمله وجوب النصب وان كان مستغلا
مأثرا لا بحال جازيه الوضاه وماذا اما مستقبل حقيقا وهو الكفاي يجب نصيبه او ما
يجوز نصيبه وورعه قال الامموني ولا يرتفع العمل بعد حتى لا يشك ان يكون
حالا اما حقيقا فهو من حتى اذا خلطها اذا قلت ذلك وانت في حاله الرخول والى مع حين
واجب او شاك في نحو حتى يقول الرسول في اية نافع والرفع حين جازي والظاهر ان يكون
ميسرا عافله فيمتنع الرفع ويتعين النصب في نحو اسره حتى تكمل الشمس الثالثة ان يكون
بظلمة يجب النصب في نحو سري حتى ادخلها وكذا في نحو كاسي امس حتى ادخلها ان
فرت كره نافرقة ولم يفر الرخ فجزا يتكون منصوبه لشي وعمل الخفة ما لم يفر من الخفة
عن معنى الخافية للجماع التي للاستقبال واما في غير ان يكون حتى ان يفر من الخفة ويمنع

الخفة

الخفة انما يخرج اذا اجتمع اربع وهو تمثيل لشدة الغنى فيسبوا في غلب عليه الكتاب
المنصور الكتاب وهو على حرف مضارع او اراد بالكتاب المكتوب والمعنى ان يتقرب من الله
امضا الشدة والمكتوب في اقتضاء الشقاوة فيتحقق مقتضى المكتوب فغير عن ذلك بالشئ
ان السابح على كل من ذكره دور السجود ولا لو مثل العمل والكتاب تخصيص ساعين لغير شخص
الكتاب وغلب شخص العمل على العمل انما هو في حاله فاما هذا الميراث ان هذا العامل كره
عمله صيحا وانفرد من الخفة بسبب عمله حتى يشرف على مولاه وانما منعه من دخولها ساجدا
ان يكره عن الخفاة وعلى هذا في الخفوة انما هو ما سبوا لا تبريل له ولا تقبل فاذ
الاعمال بالسوا بول كمال كانت السابعة مستورة عندا والخفاة كفاي لنا فلا الله عليه
انما العمل بالخفاة انما عننا وبالنسبة الى العمل اعنا في بعض الاحوال وفي بعض الاحوال وفي
رواية مسلم ان الرجل يعمل بعمل الخفة مما يبرو الناس وهو من اهل النار وحينئذ عمله
لم يكن حياء نعمة وانما كبر رياء وسعة وقور وانما كان يفر من صيحا فخر في
صومعة سبعين سنة لم يعمل (سبعين) كماله من حتى انما ليس يجمع ايليس مودة (اشيا هي)
بفعل الامر منكم من يعني امر صيحا بفعل الامر منكم انما كفايكم وموالت في فصل النبي صلى الله
عليه وسلم في صورة جبريل ليوسوس اليه على وجه الوحي فدخل من بين يديه ثم دفع يده حتى
وقع باقص اليسر فانقلو فتجاني في ان يهربن وعلو وسر رأسه حتى اقر صومعة صيحا
فناداه فليجبه وكان لا يستعمل صلاته الا في كل عشر ايام يوما ولا يعظم الا في كل عشر ايام
وكان يواظب على عشر الايام والعشرين والاربعين انما يجيبه اقبل على العباد في
اص صومعة مما انبت من صلاته را الا يفر فليجبه في عينة حسنة من هيئة الرهبان
فمن على عمره لم يفر وقال له ما اجتهد فقال احب ان يكون معك فانك بذا ربا وافتنى
من عملك فقال اني في شغل علة ثم اقبل على صلاته واصل الراس على الصلاة فلما را صيحا شكو
اجتهاده وعبادته فاذ ما اجتهد فاذ ان تاذر في ما ترفع اليه فاذ ربا فليجبه في
عوا لا يعظم الا في كل اربعين يوما وربما فر من الشاين فلما را صيحا اجتهاده فاذ
اليد يفسد ثم قال الا يفر عن د عوات يشغى بها السقيم والمتلى والمجنون فعلم انما شتم

الله جل جلاله
وكتبه شيخ

اللهم صل على سيدنا محمد وآله

ثم عقلت واضلعت على مرادها وما كانت تكفرت الله بغيره شذنا وحيا يتلوا
كانت تنبوا الله تعالى في نفسه والمناسك من انما لما فارق رسول الله صلى الله عليه وسلم
واخرج من البيت اصرحتي انزل الله الوحي على نبيه فاحرك ما كان يدخله من امره
في يومه حتى انزل الله عليه من مثل النجوم من ربه في اليوم الثاني وثقل القول انزل الله عليه
فما من عند الله عليه وسلم اذ اذ به يصطد بكاه اول كلمة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم ان قال النبي يا عابشة جاري الله انك بفالت لها امها فوري الله وفالت والله
لا افزع اليه ولا اصره الله عز وجل انزل الله في جاني الله عز وجل ان ينزلني ويا الابل
عصبة منكم العشي ابرأت من سوزة النور فقال ابو بكر وكان يبيع على مسجى في ارضه منه ومعه
ووافقه والله عز وجل ان يبيع عليه شيئا من ارضه في عابشة ما قال جاني الله عز وجل ويا
يا نزل اولوا بعض شئكم والسعة التي قوله لا تخشوا ان يبيع الله فيكم فقال ابو بكر والله انما حب
ان يبيع الله يا معاشر المسلمين في السنة التي في رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخير موعا عابشة
يجاروا الخرد وجميعا ثانيا ثانيا في ثمنه في ضل بعض من تصدع قوله من في الخمار
خر ملون يفتح الخمر والرزق وفرتك من مضافا الي انكفار من ربه بالي في قوله
هو وجهها فهو من مرادك النسا يشبه الفضة وقوله سواد انسان اي شحمه وقوله
بعضون اي باخرون ويرفعون في الثمرات به وقوله حريث مستفاض وقوله جارية الكذب
وقوله يبيلا اي يتكلمها وقوله تكم اشارة للثبوت والخطاب للجماعة العامة وقوله
المناسك مواضع التي للحث الواصر منه وكانت المناسك خارج المدينة وشوصه في
وقوله يترزن فيمال المتبرز يفتح الرزاق موضع فضاء الحاجة وقوله فضيلة اي حسنة وقوله
اعصه اي اعطها يد والقمم الحب والقمم الحب وقوله الرزقي وهو الرزاق
اي صوت من الجيوان كالشاة وقوله من يجرني اذني ينصتني عليه وقوله اذنا من
اي يرفع يجرني اذنا فانه على سره فعلة وقوله الممت بربك اي فارقت ووقع فيه
وقوله من الرزاق اي شدة الهوى وقوله مثل النجوم من ربه في اليوم الثاني وقوله من ربه
مثل النجوم تصنع من فضة وغيرها وقوله من ربه في اليوم الثاني وقوله من ربه

اللهم صل على سيدنا محمد وآله

انما كانت عابشة ربه الله عنها صاحبة كرم وزهد قال عابشة بعثت لها معلومة يهود
من ذهب فيه جوهر قيمته ما لا يدرى من اروج النبي صلى الله عليه وسلم من ربه
درة وكانت تغش على بنة ان يبعث اليها عبر الله من ربه في مال غير رزق فالت اذ ثانيا
ومارئة الله فزعت بكمبو وهي يومين صامعة جعلت تقسم بين رزاقين وامت وملعها
من ذلك درهم فلما امتصت فالت يا جارية دهلي بكمبو حياء ثانيا بخني وزيت وفالت لها
ان درة ما استخففت ما قسمت ابيع ان تقترني لنا برهم فحما بكمبو عليه وفالت لا تعينيني
لموكت اذكرني لمعلت وعروة قال لفرأيت عابشة تقسم سيعر الله وهو ترفع دعي
وعروة من مالها ان عابشة اخبرت ان عبر الله من رزاقين في مال يبيع روعكها اعطته عابشة
لتنهين عابشة اولا جرت علي وفالت لهو قال هذا رزاقا وانع فتورت انما لا تكلمه انزل
فلا شأنا من ان يبيع الله حين حال تركها اليه وفالت والله انك في نزل في مالها لا ذل على
ابن النبي صلى الله عليه وسلم من غيرة وعبر الله من رزاقين ومما من رزاقين وقال ان شئت الله
لا طار خلقنا على عابشة ما لنا لا يعل لها ان تنذر فكيضتي ما قبل المسورين في ممة
وعبر الله من مشتمل بارح يتها حتى استاذنا عليا فظلا السماء عليا ورعته الله وبركاته
انزل قال عابشة اذ خلوا اقلوا اكلنا فالت نفع اذ خلوا اكلنا واتعلم من النبي صلى الله عليه وسلم
فلما اذ خلوا في رزاقين من الحجاب وهو يباشرها ويكلمها وهو المسعر وعبر الله من
يتاشر بها الا ملكته وفلت منه ويقول الله صلى الله عليه وسلم في علمه فالت في
الثنا ج وانه لا يعل لمسلم ان يجر اخرا بمو ثبات لئلا يعل اكلنا عابشة من ان ذكره
لمعفت تيك وتقول ان تورت والله رزاقين فليمنها لايها حتى كلفت ابن النبي صلى الله عليه وسلم
ذو الرزاقين فبنة وكانت تترك رزاقها بعد ذلك حتى تمل حمارها وعبر الله من رزاقين
الفاطم عن ربي ان عابشة كانت تصوم الله وهو انفق الا يبيع الا في يوم البكر وعسى
الفاطم قال كنت اذا غرقت ابرأيت عابشة اسلم عليها بعد ثوب يوما فاذ بها في امة
تسبح وتقرأ حمدا لله عليها ووفانا عزاب السموم وتزغوا وتكر تزددها ففقت حتى ملكت
القبيل فزهدت ابن السموي لما جئتني ثم رجعت فاذا هي رافعة كما هي تطل وتبكي وعسى

الشيء على ما هو عليه
وغيره

الشيء على ما هو عليه

النسب المتعبر به من غير ثبوت النسب بغيره
المعبر به من غير ثبوت النسب بغيره
عشر شمس على الارض
السلوة معبر عنه
سنة مائة وخمسة
رواية مكررة
والمات معروفة
وارادوا قتله
خيلة سنة خمس
صلى الله عليه وسلم
اذ فرغ صلواته
على ابيهم
فقال قومه
عنه
منها على عشرة
والشعبى
سبعة من اكار
لم يسمع
النهضة
انفلتت عنه
بين ايها
المال اما ان يكون
ما لا كالا شيئا

يؤخر

يؤخر كرها
لأنه كذا
بعوض كاسع
شرك الشريعة
حقيقة بما دل
والاشايع
لا امر بما اوصى
تجشرا عنها
بالنكرة
مع منة
تحصيله
ومما ليس
كالخيل
عن غيره
معاملة
نشر
اذ اوجرت
بغير الكوفة
سبع سنين
هل يجوز
في الزمة
فما انما
فكانت

الشيء على ما هو عليه
وغيره

٤٦

التميز على ما هو في الرواية
وعنه

الارادة جزها من شبهة خبر مرارة انصت وبها ان الله وما يشاء وما في الآفاق
من وقف موقف تهمه فلا يمان من اسئلة انظر به وليس الما المصطفى من الله عليه وسلم معه
الامر الله صفة في رواية جلاء جاسر عامع لها على رسلها انما صفة تهمه خبرها على ما في الرواية
به شيئا في هذا الاشارة الى ان الله تعالى انما صفة تهمه خبرها على ما في الرواية
يعتقد في ذلك اشارة الى ان الله تعالى انما صفة تهمه خبرها على ما في الرواية
على ان يبين دليل على ان الله تعالى انما صفة تهمه خبرها على ما في الرواية
مرفوعة على طلب تهمه خبرها على ما في الرواية
اصالة التهمة خبرها على ما في الرواية
ولما في الرواية خبرها على ما في الرواية
يجمعها وتوقف خبرها على ما في الرواية
ذلك خبرها على ما في الرواية
الامر في الرواية خبرها على ما في الرواية
الاعتقادية خبرها على ما في الرواية
الحق في الرواية خبرها على ما في الرواية
ان يفتقره التماسا على ما في الرواية
عمر او من قبل الصغيرة خبرها على ما في الرواية
باعتصامه خبرها على ما في الرواية
عمره خبرها على ما في الرواية
بالاجنية خبرها على ما في الرواية
الصار وبسبب خبرها على ما في الرواية
متفجع خبرها على ما في الرواية
رحمة الخبر خبرها على ما في الرواية
المسلم في الرواية خبرها على ما في الرواية

الوقوف

التميز على ما هو في الرواية
وعنه

الوقوف في الشئ الصغيرة خبرها على ما في الرواية
يوشك ان يقع على وزنه قوله يوشك ان يقع
عمره خبرها على ما في الرواية
مقفول لا يبركه الا في الرواية
قوله في الرواية خبرها على ما في الرواية
حيث قال في الرواية خبرها على ما في الرواية
موصولة والتعريف والابتنى وفقره في الرواية
يرعى الما شئ خبرها على ما في الرواية
المعقول في الرواية خبرها على ما في الرواية
المتفكر في الرواية خبرها على ما في الرواية
الحما مريد في الرواية خبرها على ما في الرواية
العقاب في الرواية خبرها على ما في الرواية
جاء في الرواية خبرها على ما في الرواية
مكة في الرواية خبرها على ما في الرواية
المفارقة في الرواية خبرها على ما في الرواية
منه اسم ما في الرواية خبرها على ما في الرواية
والسبب في الرواية خبرها على ما في الرواية
بعض الثوب في الرواية خبرها على ما في الرواية
الذات في الرواية خبرها على ما في الرواية
قوله في الرواية خبرها على ما في الرواية
زير في الرواية خبرها على ما في الرواية
تخفي في الرواية خبرها على ما في الرواية
واقاد في الرواية خبرها على ما في الرواية

عليه السلام وفيما فانه نكر اذ جعله ضاملا للشيء مع كونه متميزا عنه ونكر اذ كان له مع غيره
وتمت له لما خرج به صاحب الكشاف في البقرة والاعراف من انه مع غيره متميز بغير ان يكون له
وتنصير في قوله ولم يجمع جمع مائة على مائة بل في قوله ثمانية المائة كما قاله الشاعر في قوله
عليه صاحب الميزان في قوله المائة مائة وقوله اوت اوت الناس انا ذكر باب المائة على مائة
خبري الا بالجمع والجمع لا يكون الا في الشيء في امره طارئة عليه وسلم بالقتال كان بعد العجوة
فانه صل الله عليه وسلم لما بعث ابا بلاتة ارمي في قتال ثم بعد العجوة اذ قد فسد الاشتراك الكبار
به ثم اعمل في قوله عني الا في شيء في امره طارئة عليه وسلم بالقتال كان بعد العجوة
من الانبياء الا في شيء في امره طارئة عليه وسلم بالقتال كان بعد العجوة
تدبر وفرضه على الناس على الا في شيء في امره طارئة عليه وسلم بالقتال كان بعد العجوة
الله وقوله يعني النبي وعمره ويحلو على امره طارئة عليه وسلم بالقتال كان بعد العجوة
وماروا ومع كبار اولاد عليهم لعن الله والملائكة والناس اجمعين يعني لعنة المومنين خاصة
ويحلو على امره طارئة عليه وسلم بالقتال كان بعد العجوة
اهل مكة ويحلو على بني اسرائيل كقوله تعالى المائدة اذ فلت للناس يعني بني اسرائيل
غاية للقتال ويحلو على نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم بالقتال كان بعد العجوة
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالقتال كان بعد العجوة
عن اقرى اربابها كما يقال فارت المذكرك والى ذلك السرقة وفرضت اربعين
من الامة عن بغيرها في نكحها ونشدها كقوله انما بل فلت لها فبقي فقلت في اراء فالت وفيه
وقول الاخر جارية فزوعرتني ان تاتي تدهر راسي وتعلي اوتاه اراء تاتي وتدهر راسه
وتعلي اوتاه وكقوله الاخر بائنهج وار شراها والابر الشا انا اراء اشر اشر وارا تشا
واذا استغنى في عن بغيرها فاولين تستغنى با حري الكلبين او الجمليتين الاخرى اذ كان
جيد الله على ما لم يذكر واعلم انه لا يشترط صحة الايمان بالشيء بالاشهاد في الابعاد والاشهاد
بل يكفي ان يقول الله واحد ومحمد رسول الله وانما هو الاثر من كفاية ذلك من لا يراه بلغة محض
فلو قال الله واحد واحد واحد او فانا لا الا ارجس واعمر وسوله هل يكفي ام لا فقام

كلام اربعين في شرح جمع الجوامع والمنتقى في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
وقد سب الله في الجوامع من الشافعية والشافعية في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
قال الجمهور في الاشارة الى كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
انما يشترط في الجوامع من الشافعية والشافعية في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
الحد لا يشترط في الجوامع من الشافعية والشافعية في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
المسئلة في التلخيص في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
فضيلة الحديث فاما كل من استغنى عن التلخيص في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
في قوله تعالى يا ايها الناس انزلوا الله اليكم جميعا فكيف في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
ان اقرى الخيرة ومعه الفاتل بها كان متاخر اخر من الحديث الا في شيء في امره طارئة عليه وسلم بالقتال كان بعد العجوة
التعريف عن كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
المراد بالقتال هو اذ يفتح مفا من كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
سبب فكذلك في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
المقصود الا في شيء في امره طارئة عليه وسلم بالقتال كان بعد العجوة
ازواج والامر من الحكم وهو سبب لا بد من القرب وسبب التلخيص في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
الاول اعني المفاصلة على الشيب الثاني اعني اخذ الخيرة في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
لكيفية فالمراد في الاشارة الى الا في شيء في امره طارئة عليه وسلم بالقتال كان بعد العجوة
وايوب السبعة فكل كلمة تعلو عن عضو بابا فلت ومرا معلق اذ الاعضاء اكثر من سبعة فالت
لتغير كذا سبعة من الجمل على خصوص الاعضاء وهما هي الواحدة في حديث السجود وهو اوتاه
الحديث سبعة اعظم الحديث اوتاه السبعة المتروك بها الى المفاصلة والمفاصلة سر غابا ومع ابيها والى كلامه
والعبار والاسان او غير ذلك على ما في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
ان المراد بها الاعضاء التي يخلق من الانسان حاشتها وقسم الودع والبطون والبرج والبرج والى كلامه
وقال السجود في كتاب الاربعين في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى
كل كلمة تكبر في سبعة وذكر اربع العاشر في كفاية وتمام كلام الجمهور في الاشارة الى

الهم على سبيل ما
والله اعلم

وذهب بر منه بعد كلامه كل يوم ويصلي وقال الفضيل بن عياض كان بعض الحكماء يقول كلامه
من الجملة التي لا تحصى **وقيل** الذكاء انما جعل لئلا يسهل ولا يسهل ولا يسهل ولا يسهل ولا يسهل ولا يسهل
وعن الامميين انه قال يعني ان رجلا قال لاخيه والفقيرين قلت يا اخي انك لا تفهم عن افعال
الذكاء لو فلت عن افعالهم واحركوا وانتشر ابو بكر بن خلف

• اذا انكسر الشعة فكما تحس • يعني من اجابته السكوت •
• سكوت عن الشيء فكما اني • عيت عن العزوب وما عيت •
• ولا اكسر انكسيت بشوب حلم • وجئت اشفاة ما بعيت •
• وشتم رجل الاخفاء برقيس وسكت عند ما عاد عليه والحق ولا اخف ما كنت فقال الرجل والهداء
ما يتعد من موالي الا هو اني عليه • ونظر اليه فصرخ في النور المبرور انه قال اني الذي
ان فيه مكتوب في الشجرة عليه المغير بصره وفيه • **وقيل** انشر الاصمعي •
• وماضي اصب اليه يسبح • اذا شتم الذي يسم من الجواب •
• متاركة اليه يسبح بالجواب • اشر على اليه من السباب •
• **وما** في ذلك الا عيش جواب الاصول السكوت والافتقار الى بعض شئ من رضاء المجتمع غاية
لا تدرك ولا استعصاف عون للظلم **وقيل** اوصي الله اني عيسى عليه السلام اذا كنت
وحدي ما حفظ قلبك واذا كنت مع الناس ما حفظ لسانك واذا كنت على المائدة ما جعل يديك
واذا كنت على السرير ما جعل عينك قهقري تورث السكامة والجملة **وقيل** انظر الى ان ينطق
لسانك فيعبر عن عليك شانه **وقيل** انظر الى ان ينطق لسانك فيعبر عن عليك شانه
رضي الله عنهما يا بني اسلم عليك لسانك فان انطق المرء من فميه **وقيل** انظر الى ان ينطق
فمك فان لسانك يسمع ضار وان لم توفقه عد عليك **وقيل** انشر بعضهم •
• اغتتم ركعتين في صلاة اليه **وقيل** انك انكنت فارغا نفسك •
• واذا علمت في الغوض بالياء • كل ما جعل مكانه تشيع •
• واغتنام السكوت افضل من جوعه • فزادك باحدث بصي •
• واستشعر العلماء من الصمت اربعة انواع العلم وجميع العزبات والكلام مع الصنف والعمري

والسبيل

الهم على سبيل ما
والله اعلم

والسبيل واما ما تروى عن الامامة ليد من قوله فيم وكل ونحوه انما جئت خارج عن هذا **وقيل** سهل
ابن عبد الله التميمي انما يصمت والعزلة فلهذا السكوت صار للابن الا بال **وقيل** الامم
ابن الواسي افعوال والاخلا والزمينة افعالا لا محيرة كما جعل العلم والشج يا جود والشج يا جود
والفهم بالتوبة **وقيل** عن ابنه المصطفى احسن الناس لنفسه املكهم للسانه **وقيل** انما جئت
بيننا انما ليس في نواصي الشجع اذا وقعت النور وضعت في الزرع وسقطها شهاب فاهم يصاغت شجر تفتح
فتفتت زبد وسقطت عليه فلم يد على السلام فسلطت عليه ثانيا ما وجع صلاته في كتب في الارض
با صبره منع اللسان من الكلام **وقيل** • هرق البكاء وجاب الزمان •
• ما انكسرت فكلمت بكلمة اكر • لا تشد واجدك في الحداثة •

قال ذواتون فيك لحيك وكنت يا صغي في الارض •
• وما مركات الا سبيلي • ويعني الذي ما كنت يداله •
• **وقيل** انكسرت بكلمة غني شتي • يسر في انقيامة ان تراه •
• **قال** اصاح الشارب صيحة فاروق ابن ابيا مينا فقلت يا اخي غسلة وكفنه واذا انقلب يقول
خلعني فار الله عز وجل وعمران لا يتولى امه **وقيل** انما بكلمة قاله والنون فقلت اليه شجرة وكنت
عنون عاركتين ثم اتيت الموضوع ان مات فيد في امره لا تروا عرفت له خبر **وقيل** الفضيل بن
عياض من عن كلامه من عملك فلان ما مينا لا يعينه **وقيل** انوه اوصي اصور انما من نفسه
املكم للسانه **وقيل** عن ابراهيم عليه الصلوة والسلام من عد كلامه من عملك فلان كلامه الا
مينا يعينه **وقيل** انشر بعضهم •
• **وسمع** صري صراع الفحيح • كصور اللسان عن النطق •
• **وقيل** انكسرت عن سماع الفحيح • شربا فليد ما تشبه •
• **وقيل** انكسرت عن سماع اللسان • سيعر لي المني في فتله •
• **وقيل** انكسرت عن سماع اللسان • يد الرجل على عقله •
• **وقيل** انكسرت عن سماع اللسان • ان اللسان هو القعد والذاج •
• **وقيل** انكسرت عن سماع اللسان • وزنا يلوح به الصوت اللامح •

اللهم صل على سيدنا محمد وآله
وعلى

والله صلى الله عليه وسلم عليهما واما هاتان حيث قال له ثانيا وثالثا لا تغضب نفسيهما
بشكرهما على مجموع نعمهما لهما فيها من جانب المصالح ودر المعاصير فمؤكد ان العباس عليهما
دعاء ادعوا به يا رسول الله فقال صلى الله العافية بعدا وكرارا فقال له يا عباس يا رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلى الله العافية في الدنيا والآخرة فابدا ان اعطيت العافية في الدنيا
والآخرة اعطيت كل خير وكرمتك لهما فقال العباس اجتمعوا فاني اتلوا عليكم ثلث النعمان
مجمعوا فتلا عليهم سورة الاحزاب ثم تلاه ما قاموا يشكرونه في كل يوم ثلث النعمان
مخرج عليهم فقال ما تشكرون اما انما تعلم ثلث النعمان يعني سورة الاحزاب فيل
يعلم الله صلى الله عليه وسلم علم من هذا الرجل كثر الغضب فخصه بهذه الوصية لانه عليه
الصلاة والسلام كان كل امر به هو او يبره **وروي** ان رسول الله
جاءه اشرك من كل شئ فقال غضبه الله قال فما يجزع غضبه الله قال لا تغضب ولا تغضب
موراه في الغلب والغلبان وقيل تغيبه غلبه من الغلب الارادة الانتقام والانتقام
اصل الغضب وكثيرا ما يكثر من ذلك وقيل بالبرق يهتأ وهو الغضب لا يهتأ على الجوارح
فكأن الغضب جازم يهتأ على الجوارح مع جعل ما لا يبرق وقيل هو الغضب من النار وعينه
بهيئة الانسان فمضها نوزج في عرض من اعراضه اشعلت نار الغضب فيه وبارت مورانا
يقط من ذلك الغلب وينتقل في الغرور ويرجع الى اهل البيت ارتجاع الماء في الغرور في يقب
في الوشغ والعينين حتى يخرج منه اذا البش تصبها كانه حاجه تخلى ملووا لها من لون الدم
من اذا غضب على من دونه واستشعر الغرور عليه جازم كانه على من موفيه وليس في الانتقام منه
انفس من ذلك الغرور الغلب وكثيرا ما صار حزنا فاصغر اللون فاركه على من يبره البر
يشك في الغرور عليه في الدم يبره بها كونه الغضب في جميع لونه تارة ويصغر لونه والغضب
يتحرك من داخل الجسد الى خارجة والحق في ذلك من خارجة الى داخله ولزلة يقتل الحزن ولا يقتل
الغضب لبره والغضب يكون الحزن فصار الحادث عن الغضب السكوة والانتقام والحادث في الحزن
المعزول اسفل ويترب على الغضب تغير الظاهر والباطن والبرق في الاطراف وروى في الاموال
من غير ترتيب وفيه الصورة حتى لو راى الغضب ان نفسه لسكن غضبه ميلا وفيه صورته وروى

اللهم صل على سيدنا محمد وآله
وعلى

ابن عباس في قوله عز وجل فاصبر واصبر الجليل فقال ان الرضى يغيب عتلا **وروي** عن
الله عليه وسلم انه قال اشرك من غلب على نفسه عن الغضب واملكم من عباد الغرور وفي
البحار اربع عباس رضي الله عنهما قال في قوله تعالى ادع يا عباس هو الصبر عن الغضب
والصبر عن الراء **وروي** عن الله عليه وسلم انه قال في دفع غيظه دفع الله عنه غرا يروى
معها نسا من شتر الله عز وجل **وروي** عن الله عليه وسلم انه قال في كل غيظا وروى يستلجع الرضا
دعك الله يوم القيامة على من لا يرضى حشره في ارض الحوراء **وروي** عن الله عليه وسلم
انه قال ان كان يوم القيامة نادى مناد من كان على الله فليس له الجنة فيقال هذا الذي
على الله فيقوم العابدون من الناس فيرسلون الجنة فيجيبون **وروي** عن الله عليه وسلم انه
قال ليس الشريك بالعمة اما الشريك الذي يملك نفسه عن الغضب والبرق بغير ايراد وفي
البرق المهملتين الذي يكثر صرع الناس **وقال** عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
ومن خاف الله تعالى لم يعمل ما يبره وقال الفان لا يبره يا بني لا تقرب ماء وجهك بالمشقة ولا
تشف غيبك ان يصيبك واعرف فرك تتبعه معيشة **وقال** ابو حاتم علم ساعة من مع
شركي **وروي** ان ابا ربيعة الصائغ طام من رزقه فزولت بنت ثعلبة في حال غيظه
واجتمع سبعين الثوري وابو خيفة البرقي والفضل بن عياض فيقول ان الله لم يخلق
عزله افضل الاعمال العلم عن الغضب والصبر عن الشك **وقال** ابو المكارم كثر عن المنصور
جاسا فام يقتل رجل فقلت يا امير المؤمنين اذكر ان يوم القيامة نادى مناد من يري الله تعالى
مكراته لم يدر الله به فليتنفخ كما يتنفخ الريح الا من عفا عن ذنبه فام بالهاف **وقال**
الاصمعي صحف اعرابيا يقول لا يوجر العجور المحمود ولا الغضوب مسرورا وعزله الحسن
المدرسي انه قال الغرور رجل جليلا فخر به عاقب من ذنبه موجبة فليس للغضب من الرضا فيقبل له
في ذلك فقال الفتى ثم يبره فاعلم عني **وروي** عن الله عليه وسلم انه قال لا يبلغ عن حفيظة الامير
حتى يكون لعباد الله كارض اثم عتيها ومنها جعهم منها وعزهم من ان جازيت
جارت ذات يوم بالحجة مهادم وحار وعنه ايضا ما جعفت حبب المفاخر اسير
وارادهم من ان يخرقها فقلت له الحارثية يا مولاي اعمل بفعل الله تعالى وانما خير الغلبة

حسنا ومو ما حسنا الشج ٧ الغفل لا ما بالسفر في الزمان به ههنا حشيرة المظفر وعنة
بأن ياتي بها على التوجه المضي بان يوقع العمل على سبيل الشج ٧ في ١٢ نعل في الفجر ان لا قول انعم
نوعا واكثر ما يركب في الارض ان يعقل يعود منه نفع عليه وعلى غيره على فعل كل شيء الاول في كل
قال الفجر حبس وغيره ان على هذا معنى في كماله قوله تعالى واتبعوا ما اتفقا على من قبله سليمان ارجع
ملكه ويقال ان كذا على غير ذلك في عهده وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة
الملكوت عليه الامارة وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة
الملكوت اذ كنت الامارة على كل ملكه وقوله على كل شيء فضية كريمة مسورة بكل شاملة لجميع جزيات
الدين في الامارة التي في الارض وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة
يبدوا لا يفتنه استعلاء غيرك وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة
لغوليه عليه السلام ان العمل يستفهم من السموات ومن الارض حتى الحيتان في الماء وملك
استلوا في ملكك فيكون خبر ربه والى انقلد ان يحس عيشهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
قال الله عليه وسلم في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة
يحييهم ولا يضيعهم والى انقلد ان يحس عيشهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
والى الانبياء صلوات الله وسلامه عليه ان يقيم لهم وما عاينوه من عيشهم وان يفتقر كما هم
وعصمتهم من الكتاب والصفاء والتمس صفة الله وخلق عباده والى انقلد ان يحس عيشهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
في معاشهم ومعادهم وارضاء سبل الخيرات واجتناب المنكرات والدعاء لعدائهم بان يرضوهم
ولكفارهم بان يرضوهم والى الملايكة ان يقيم لهم ما عاينوه من عيشهم وان يفتقر كما هم
يوبره وان يحس عيشهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
الى الخمر والشر والى انقلد ان يحس عيشهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
بان جعل العظم زاده والروت لروايع ولبا فيه اسوة حسنة والى الخيول ان يقيم لهم ما عاينوه من عيشهم وان يفتقر كما هم
ولا يرضوهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
وقوله انقلد الله عليه وسلم راحة النار اولى حبيبه سودا طويلا تعذب بسبب من
ربكتم ما لم تكتمها ولم تفسفها ولم ترعها تارك من غشاها الارض حتى ماتت وارثها النعم تنعش

في فلها وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة
وقال يوسف لما انزل الى مصر ركبته في عمار امير من قيس او ثلثا من راسه ونظر الى وقال يا ربنا
سليم الفصاح يوم الضيافة جازيت فاعلوا ان شئت واكثر قال فقلت لا ارضى شيئا بعدكم في امسى
من ذلك كله ففراوتني حتى اكرها ووفى في كل شيء وقوله على كل شيء فاعلوا الخريف الكلية ثم في من
في يات التحفة في القتل والذبح اذ ان سبب الخريف الذي هو فعل الجاهلية افتضاء جاني كانوا
يقتلون في القتل يجمع الانف وامم الاذن وقطع اليد والرجل وغير البصر وضو الكبد وكانوا يذبحون
بالحر والكاله والاعظم والنفص مما يعذب الحيوان واقالوا القتل والذبح غايته ما يفعل الا في فاذا
طلب الا حسان فيها في غير هذا اولى فقال واذا اقتلتم قضاها او مراء لا قتل في الشج عني
ذاتوا حسانوا يستشني منه قتل فاعلوا في الصبر والى انقلد ان يحس عيشهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
فيل ونحو حشرات وسباع والى انقلد ان يحس عيشهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
وبينهم اذ جوار فتلها او وجوبه لا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
والركبة بكم الجحيم والراء هيئة الجلوس والركوب والى انقلد ان يحس عيشهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
واخيرا اياها واسر عمارها فواسل ومعه قتل اذ في ضربه بالسيف والعنق وذا في قتل الفيل
وابو والبر اعيت وصار العشرات بالانوار والى انقلد ان يحس عيشهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
الى ولوي وانما حصى وميزا ما لم يفسف لكثر ثوبا فيحوز من ذلك بالنار ان تتبعها بغيم النار حيا ومثقة
ويؤز نشها الشمس فتارة للشمس وفتلها بغيم النار بالعص والى انقلد ان يحس عيشهم ولا يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
ومل فوسل عن حشرات الارض تؤذي اضر افعال ما يؤذي فلان يذبح فلان يذبح فلان يذبح
للا لينة جازيت اذ بالذ لينة جازيت واذا في شج ما يملكهم الا يحييهم ولا يضيعهم
هيئة الذبح وحياة في بعض الروايات ما حسنوا الذبح بجمع اذ او كسرهما وهو المصروف في
النس في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة وبقوله تعالى في كل شيء منكم وفي كل لسان امارة
واحصار الذبح في السهام التي في جلايها عفا بعنف وايضا في الحمل بان ياكل بيروا ليس في جلد
علفها من جليها الاسفل بالصوف وغيره حتى يكتم من الشجر موضع الشجر ويضع ما يذبح على
شدة الايسر لانه مكر للذبح حيث كراي يفعل باليسر اكثر او كراي اضعف وهو الذي يفعل بيسر

اللهم صل على من نأمره
وعلمه

الفصل والانتفاع وتلقوا الحسنة على كثره المكارم والنجاة والسيئة والسيئة على كثره المكارم
التي كثر على ما جاء به العلم فالناس عذرة وارفعهم سيئة يعني هذه المكارم وقلة السيئات
يطهرها ويوسعها ومن عذرة وقال تعالى من لنا مدار السيئة الحسنة يعني المكارم وقلة السيئة والحسنة
كثرة المكارم والنجاة وقال تعالى وبلغناكم بالحسنة يعني كثرة المكارم والنجاة يعني قلة
المكارم والنجاة **وقال الروي** وان تصبر سيئة يعني هذه المكارم ما من كارتير وتلقوا الحسنة
على العلم والسيئة على العذر في الدنيا كقولنا في العذر ويستعملون بالسيئة قبل الحسنة
والسيئة العذر في الدنيا والحسنة العارضة وتلقوا الحسنة على العفو وقول المعروف هو السيئة
على القول الفجيع والاذى كقولنا تعالى الفهم ويدعون بالحسنة السيئة اي يدعون بالفساد
المعروف والعفو القول السيئة والاذى وتلقوا الحسنة على الشكر والغبية والسيئة على البخل
والنهي كقولنا تعالى العذر ان تصبر سيئة تقوم يعني النعم والغبية يوم يوزن
تصبر سيئة يعني البخل والغبية يوم اعد وقالوا قائل اي عامل الناس بخلي بغيره وبغير
ثانية فغيبها ومن السجية التي طبع عليها وقرعها بانه ملكة للنفس تنزع عنها الا فاعمال
بسهولة من غير فكر ورؤية فخرج بالملكة كالعذر غير فاعمال الاعمال وبصيرة وعي النفس من
يصد عن الجوارح كالكتابة وغيرها من الصلابة وغير العمولة ما كان يصعبه كالصبر على
بعض السواب وكذا ما من غير وكله لا يصبر خلفا حصي وتلقوا الحسنة ملكة فعبادية فحصل
صاحبها على كل جميل وفي العلم الخلو لا من حيث هو اوصاف الانسان التي يعمل بها في وهي
محمودة من مودة بالعمولة لاجل ان تكون مع غيرك على نيك فتشرف منها ولا تشرف لها
وتتصفا العمول والخير والحمود والنعم والرحمة وليس الخراب وتلقوا الاذى **وقول** الصبر في
شرح التماسك في تعبه ملكة نفسانية تنشأ عنها جيل الاعمال والاموال تعرف
للتلو الحسنة فقط **وقال** المجاهد في تفسير قوله تعالى واذا امروا بالبغور والارما انهم اذا اودوا
صغورا **وصف** عبد الله المبارك الخلو الحسنة بقوله صبره النجوة وبذل المعروف وكذا الاذى
وسبل صلاح من مكبح عن حسن الخلو فانشأ يقول

تراك اذا ما جئته منه لالا كذا تلعكبيد اينك انت سابل

ومراني

اللهم صل على من نأمره
وعلمه

وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اصاب رجل منكم ذنبا لم يتركه حتى
يلبوا الرجل هو الذي ينجح ولا يبرح ومعه عرو وجده حتى يكون الرجل يقول اني بغير ذنبي
ركبته من جليسك **والاحاديث** في مدح الخلو الحسنة كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم ما من شيء يوضع في
الخير من انعامي من الخلو وان صاحب حسن الخلو ليلبغ دية صاحب الصلابة والقوة ومنها
قوله صلى الله عليه وسلم لما قيل عن اكثر ما ينال من الناس الجنة فقال تقوى الله وحسن الخلو **وسئل** عن
اكثر ما يبرح الناس النار فقال الدم والعروج **ومنها** قوله عليه الصلاة والسلام خيرا لكم احسنكم اخلافا
ومنها قوله افضل ما اعطى الله من الخلو الحسنة وعن الحسن انه قال من اعطى حصة صوة وخلقها من اوز
طاعة فخر اعطى خير الدنيا والآخرة **وفي** الحديث خصلتنا لا يكون لنا في معصية سوء الخلو والخلو عن
عباس قال موسى عليه السلام يارب امهلت في عون اربعة ايام سنة ومو يقول انا ربكم اعلم بكون
ايامكم وسلك فقال الله اني اكره حسن الخلو من الخراب فاحببوا الى الله وقيل ان النون الحسنة
من اكثر اناسهم بها قال السوادهم خلفا **قال** صلى الله عليه وسلم الخلو خير ايماننا احسنهم خلفا
وان بعد ليبلغ خمس خلفه دية الصلابة وحسن الخلو وان كان جليلا لا في الخلو
من الذي يكثر اكتسابه والام لم يكن الا في به وبيرة كما ورد في معاد حسن خلفه مع الناس في علمهم
بخلقهم وحبهم الخلو الحسنة وكف الاذى فانه اذا لم يؤد اجتماع القلوب والاختلاف الاحوال وهو
جمع الخير وملاك الدين في الامر به علم فخصه مستخف في الخلو والخلوة ما غلب عليه رواء
الفرق في السير وقال حديث حسن فقط **وفي** بعض النسخ حسن فيج وهو حديث عظيم وقدره
من فوائد الدين **والحديث القاسم عشر**

عرا ارجاس عبد الله بن عثمان بن عشر المطلب ولد في الشعب وبنوا هاشم حموي فبذل
خروجه منه يسير وقد اقبل اليه بكات منير وتوجه النبي صلى الله عليه وسلم ومو ابى
ثلاث عشر سنة وقيل اثنى عشر سنة **وصحة** احمد وقيل اربع عشر ويؤيد الاول ما صح
عنه من قوله في حجة الوداع **وانا** يومين قد نهضت الاختام كان حين اقامته ويسمى يومين بخرارة
عليه **وقيل** ان رسول الله عليه وسلم قد نهضت في ارضه في يومين وعلمه ان رسول الله عليه وسلم نهضت
وقيل ان رسول الله عليه وسلم قد نهضت في ارضه في يومين وعلمه ان رسول الله عليه وسلم نهضت

العلم على سبيل التمرين
وعلمه وحكمه

ما من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع انبياء الله كليات اشياء ولا اشياء
عليه من هذه الكليات والبركات قال صلى الله عليه وسلم لا علم به غير فاني والله عز وجل اعلم
الشئ فينبغي هود وانوارها **واضح** ان اعمامه لما نزلت هذه الآية شتم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجارته ضاحكا وقال **الحسبي** رايك رسول الله صلى
الله عليه وسلم في المنايا فقلت له روي عنك يا رسول الله انك قلت شتم هود
وانوارها فاني اني شتم منها فقصم الانبياء وهذا لا يردم فغالب الاول ان
شتم منها فقلت له ما شتمت كما شتمت انك لم تزل على انك لا تستغفر
تكون بحسب المعنى من غير كليات مع متبر به عظم غنرك ام في هيبه فاذ اسمع كما
اوتى علمه كقولك باستغفارة تليو بعنقه لا كسر قال في غير الجود على حريش
شتم هود ما نصحه عموك السور الوارده في جملة الروايات ثمانية عود والوافقة
والخافرة وسال سليل والمسلات وعقبه لونا واذا الشمس كورت والفار عنة
ولا تعارض بين الروايات لان رواية شتم هود وانوارها تقع الجميع وتغير البعض
في بعض الروايات في بعض النسخ على اسقاط بعض الروايات لترك البعض لبعض
سماعه له او علمه صلى الله عليه وسلم عينة لبعضه دون بعض فتكون الروايات متفرقة
فيظم ايضا في القول بالمراد من سورة هود ما شتم غير مستقيم لان الاستغفارة
لم توجد في جميع السور الوارده في النسخ الصحيحة ولم يذكر في ثوري في رواية من
الروايات مع اشتغالها عما هو في هود وهو قول تعالى ما ذبح واستغف كما في
وليس للقبائل من الروايات حجة يستدل بها **ومر** يقال ان ثوري متفرقا
في الترتيب عن غير الاخبار فلياذ في فـ الى ابو علي في قوله الاستغفارة لها
ثلاثة موارع اولها التثنية ثم الافامة ثم الاستغفارة فالتثنية يكون من حيث
تأدية النقص لان عبادة عن اصلاح الجوارح وتغلب عليها عجز الخوف والرجاء
لتسلم من التقلبات وتستقيم على فعل الماعزات والافامة تكون من حيث تغلب
القلوب في تلهيها من الافات التي هيمة والاستغفارة من حيث تفرغ القلب من

العلم على سبيل التمرين
وعلمه وحكمه

من القلوب بان تكون افعال العبد كلها موزونة بميزان الشئ من غير تكلف تقويم ولا
افامة قبل المعنى الاول فيفيض والثاني تقويم الثالث توفيق مثل ان يوضح وعلمه
المستقيم ان يكون مثل الجبل لا للجمال اربعة اوصاف الاول لا يزيد على الثاني كما
يقول الله في التثنية كذا في الرابع لا يزد على الثاني فيكون الثالث المستقيم اذ احسن
الله انسان لا يحله الا بحد ان قيل الله يعني الحق والثاني اذ اسلم عليه شئ
لا يستغفر منه بل يحاور عنه ويعزله اذ لا يعز ولا ثالث هو في بعض النسخ
او الله والرابع ان يتعلم الدنيا لا يشغله عن طاعة الله تعالى وقال **العلم** الاستغفارة
في رتبة بها كمال الامور وتقامها بوجدها من صور التبرات ونظامها ومن يمكن
مستقيما صاع سعيه وخطب جبر **وقال** بعضهم انما يكيف في الاكابر لانها الخوج
عن الملوكة ومعارفة السمع والاعادة **والعلم** من يذبح الله على حقيقة الصوف
ولم يها اخى صلى الله عليه وسلم ان انما من يكيفوها ففرا من احسن استغفروا ولى
تخصوا في تكيفوا الاستغفارة ودرتغوا كنهها والاشتم ومعلوم من جوامع
كله صلى الله عليه وسلم ان شئ بها فانه صلى الله عليه وسلم صرح للمسلمين ان
الكل يتكلم جميع معاني الكلام لانه توحيد وكلمة عن التوحيد في الجملة الاولى
والثانية جميع انوارها في الجملة الثانية اذ الاستغفارة مثال كل ما موروا بها
كل منسى واعظم ما رعى استغفارة بعد الغلب للصلوات لانه عز وجل الغلب المعنى عنه
ونزل الله في من في من الخريت فليكن يا رسول الله من الخوف ما تقف على خذ فاحذر
بلسان جبره وقال هذرو من احسن استغفيم ايمان غير حتى يستقيم فليس ولا
يستقيم فليس حتى يستقيم لسانه **وعر** **والعلم** الخدي من هو علمه الصم
واحد فالعلم للاعضاء للسر والسر من انما استغفرت استغفرت او اعوجبت
اعوجبت **الحزب الثاني والعشرون**
عبر الله وقيل كنهها بوجع وقيل بوجع الحزن جبر **والعلم** من هو علمه
بمعلمين محتويين برسم وسواد تحقيق الواردين في سبيلهم بكم اللام ويقال

اللهم صل على محمد وآل محمد
وعلمهم

وقال اعظم فقال اعني علم ربه يستعمله حتى اعلم فقال اعلم ان تعظمهم
أنت ولا تنزلهم شيئا فقال لا صاحب الا بعد ان تخلصه على شيء وان من **قوله**
ارفعوا اي وارتفع كتاب الله ارفعوا في الجواب فيلزمونكم الله ليقبضوه وقيل سمعوا
لهم اي انشغلوا وقيل فارتفعوا وقيل اي يعمل سوره يتردد وقيل انجسها
ظلمكم عشا وقيل ان يفسد ربا لشربها وقيل ان حبس الذين احبوا سواها
قوله انجسها ولما ذكر ما اوجدهم من العداوة من انهم لم يفسدوا على عباد الله اتبعوا في
احسانه اجمع وغناه عنهم وقوله لا يفررون على جلب منفعة لانفسهم ولا مع
مضرة عنهم الا ان يكون هو المفسد لذلك مشي الرزق ذلك الجلب والرفع امله ان يروى
او ضاها صارت اربعة اقسام وهي الحسنة والمفيدة وهما جلب منفعة ودفع مضرة في
الدين والادب والاكسوة وهما جلب منفعة ودفع مضرة في الدنيا وهم فكر الانفس
طلب الشهادة ولا اخرج بها فقال يا عباد الله كبر المنكر زيادة في انفسهم وتقصيهم
كلهم قال اصل الضلالة اللغة الغيوبة يقال ضل الماء في الشيء اذا غاب فيه ومنه
قوله الرجل الغر قال ليس اذا مات فام فموتى ثم ذكر روي عن النبي صلى الله عليه وآله
موضع عليه وضل الكتاب اذا غاب عن الحجة ومن هذا قوله لا ضلالة الا في الارض
غيبا في هذا الموت وصحنا في ربا ومنه قوله تعالى في الانعام نفرتكم عنكم وظننتكم
ما كنتم تزعمون يعني غاب عنكم ذكر ما كنتم تزعمون وقيل في الانعام ايضا وضل
عنهم ما كانوا يعترفون يعني غاب عنهم ذكر الامة ويهلكوا الضلال بمعنى الضلال
ومنه قوله تعالى ان تضل امة فمتدكر في اخرها الاخرى ومعنى تضل تضلوا وشملوا
وظلوا لم يهتدوا يقال رجل ضال اذا اخطأ الطريق ورجل مضل اذا لم يتوجه
لجانب فالشقاء هو الضلال في جهة الديار عز النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وليس له الا الضلال المحيطة كسائر قوله تعالى عاكفة في روضه يسرنا يوسف انما
لعبه ضلالا الغريم اي في محبة الغريم يوسف وكما قال بعض الحكماء في قوله
تعالى وجرنا ضلالا بعد ان ايدى عباد الله بهرانا ويهلكوا الضلال بمعنى عزم العلم

بتفصيل

اللهم صل على محمد وآل محمد
وعلمهم

بتفصيل الامور وعليه عمل اكثر الحكماء في قوله تعالى وجرنا ضلالا بعد ان ايدى عباد الله بهرانا
شريعتا وقوله كلهم قال اي وافترضوا الدلالة او سألوا عن العلم في ايام الضلالة وهي
مفردة كلهم يوجب كل العلم المكتوب وقيل سئلوا عن العلم في ايام الضلالة وهي
عامة الامور بعد الدلالة هي لغة الامم لا لغة العرب ولا لغة النصارى بل هي لغة
القول تعالى فاهروهم اليكم في جميع وعرفوا اهل الحق والارادة على كبري بطلان الضلال
عقل اولي فضل وعشر المعقولة الدلالة الموصلة اليه فكل بعضهم وانما يستقيم في
الحقيقة لا الدلالة في تارة بمعنى ضلوا لا مضلوا فغيره من يشاء فليس اهل الدلالة
من قوله تعالى انما لكم الدين والحيث وتارة بمعنى ضلوا في ايام الضلالة الدلالة اليه
صل الله عليه وسلم في قوله تعالى ولما اتهمتم في الدين مستقيم في كل الخازن في تفسير قوله
تعالى فاهروهم الدين والحيث في موعظة الحنيفة ما نصده وقيل بالعلم في الدين
والدين والموعظة لا العلم يقتضي المغايرة باليسر هو الدلالة التي تفسر الدلالة
الشبهة بعد ان كانت حادثة والدين هو كبري هو البشر المأمور بسلكه دور في العلم
والموعظة هي الكلام الذي يبين الزم على الايض في الدين فاستمر في اوله
منه الدلالة اي الدلالة الموصلة اليه كبري والحق انهم بعثوا فيهم وهم اهل العلم
المستقيم وفي من انشركا التي انهم اوجب عليهم شيء خلا ما لم يمت في قوله بوجوب
الصالح والارادة عليه تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا علمهم كلهم جديع في
العلم لا ان يخلو ملكه ولا ملأهم بالحقيقة وسوالهم في ايام الضلالة فيهم
عشر اهل الحق فيهم بغير علم في جابها بعد ان ليس عليه العلم واحدا
فقال قلت كيف هذا مع قوله عز وجل واما دابة في الارض الا على الدين فما قبل الجواب
ان هذا الدلالة من تفصيل الدلالة حقيقة بالاصالة لا بحجة عليه شيء وشبه
هذا قوله تعالى اما النبوة على الله الذي يعلمون السوء في هذا انهم يتوبون من فيهم
ولا يمنع من نصبة الاطعام اليه تعالى ما يشاء من توب الارزاق على اصابها الظاهر
كالصالح ما انه المفضل لها بحسنة ما جاءه من محبوب بالظاهر عن الباكي

انصافی

الله على بيننا ثم واد
وعلى راس

اللهم صل على سيدنا محمد
والآل وصلى

الرجال وموعودوا في محبة واصله الطويل من اناس وعني هم الجملد الخاضع لرسالة
سيرة محمودة ومثابة الخفية السليمة مع من سئل من صور عكالي من اهل البصرة
ومع كمال السوي زهاد من الصلابة مع في بناء كانوا يا ورون اليهم من سئل على الله
عليه وسلم وكانت لهم في ايام صفة وصبر وكان متفهم من المجلد على بيتون فيهم
وكانوا يقولون ويكفون في وقت كانوا اسعير وفي وقت غير ذلك رضى الله عنه في
الشام وسكن عيسى وكان من اهل البيت فيهم قوله تعالى ولا على الذين اذا ما اتواك
لتحلم فقل لا امر ملا على عليه الا بد وكان من المشافير الى الله تعالى في اربعين
اليه يقول في دعائه اللهم كن مني ووصي عظمي وفضلني اليك **روى** ان معاوية
اعطى المغيرة حمارا من المقة فقال العير يارض ما كان يدان فاحترق وما كان له ان
يعكس وكان يرضى ان يشار عليه على عنقه في ذلك المغيرة حمارا كانت العير يارض
في قنطرة الى بني ستمه خمس وسبعين في كلامه عن الملك ابراهيم وادى قال او عكس
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوعد وهو النسخ والتمسك بالوعود فيقال
وعكسها تعكس اي قبل الموعدة فوعده من مصر رمي وتوفيهما لتعظيم
او موعدة عكسها وكانت هذه الموعدة بعصاة الصبح لانه رواية التي منى
وعكسها رسول الله صلى الله عليه وسلم من ما بعصاة الصبح لانه رواية التي منى
اي بالغ فيها بالانذار والتخويف لاجل ترقيت القلوب وكان صلى الله عليه وسلم
يعكس عكسها في غير الجمع والاعباد اشتد لا لقوله تعالى وعظمهم وقال في انفسهم
فولا بليغا فيمة نرب المسابقة فيها لا لها وفعاد في انفسهم وتاثير في القلب
اذ اصررت من قلب نارج سليم من الابد فليس والقباح والواعظ والمالك في مقال
كفعل الله لا يتبع بوعده ومن في الواعظ من الموعظة من لئلا الهيب من المربي
فلما اراد الهيب اذ اقال للناس لا تاكلوا ثمر افاذ من ثم اوى ياكله عرجي
فكنز الواعظ اذ او بالي بعله بالواعظ الموعظة عرجي عرجي الكبار والمكبر
وكما يستعمل الجميع ما ليس منفسا في الكبار يستعمل ان يحصل في نفس الموعوظ

على يمين

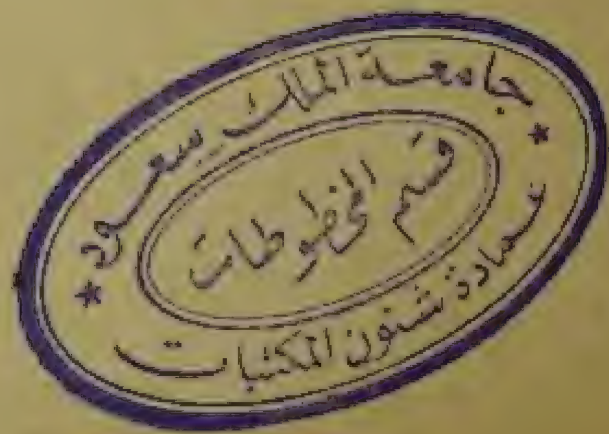
اللهم صل على سيدنا محمد
والآل وصلى

ما ليس في الواعظ وفتر ان العارف الكبر ابا منير الحق في مكث في بئر عاملا لا
يخرج منه ما يقع اناس يبدا وقالوا ان في ذلك على الناس وانهم في الزموا فخرج
فيهم عكسها في على صبرك بيارب داره في جمع وقال لو صليت لكلام على عكسها في منى
الكبير فيهم في بئر عاملا ان في ما توك فخرج في ان في على عليه في مجلس وعنه في
باجتمعه ويضخم بضم فوات منه كثير وحازت رجل من الخاضع برائه وقيل من وعكس
بقوله ضاع كلامه وم وعكسها فيهم في بئر عاملا في على على رجل في الله رجل بلغ من
قول الله رجل في رجل وحلت بكس الحجة في حاجت ومنه وقلوبهم وقلوبهم الرجل
وهو الخوف من عزاب الله من ايد من اكلها ويص كونه لا يتراذ القلوب
وهو اللامتنية سلطان الخشية على القلوب وتأثير الرقة فيها وانزعاجها في الشاعة
واحوالها وانشار وعزابها يشتر لترك قول جابر رضى الله عنه كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذ ذكر الشاعة انشتر غضبه وعلا صوته وامر من عكسها كان منظر
جيش بقوله صبحك مساكم وذرفت بزال محبة وراة مدهلة ولاء مفتوحة منها مهابا
من العيون اذ سالت في موعدها وانصت وكثر من يانها وادى هذا العمل لانه انما
يشا عنه عكسها والعيون جمع كثر في وقته اشرى الى ان تلك الموعدة اشرت فيهم
واشرت فيهم طاهر او باحسا وذلك دليل على كمال مع جهم وواعظهم لربهم وفيه
دليل على ان الهيب من خوف الله وعزابه مجوده وقدر قال عليه السلام انكوا فدون
لم تكلوا فتا كوا فادى اهل النار يكون حتى تسيل موعده في وجودهم كانهما عرجا اول حتى
تنفخ الرموح فتسيل الدم ما تنفخ العيون فكلون مبعنا الرموح في الجحيم وقال
عليه السلام لا يلد النار من يكي من خشية الله عز وجل حتى يعود الله في الصبح وقال
عليه السلام والسلام ما من فيكم احب الى الله من فيكم في مع من خشية الله (وفى)
دم اعرفت في سائر الله **وقال** العبد الاحبار والنزق فيهم يركوا الى من خشية
الله تعالى حتى تسيل موعده على وجهه احب الى من في ان تصون بيل ما ذهب وقيل
لعطاء السلمي ما تشتهى قال الشهي ارايكي حتى لا افد ارايكي وقيل رعد

اللهم صل على خيرنا محمد
وآله وعبيدك

ولا ينافيه من ترك التجار في طريق امرئكم الجنة بعملة قالوا ولا انت يا رسول الله قال
وانا الا ان يتخبروا الله بحجته **قوله** رواية في طريق اخر انكم الجنة بعملة ان العمل نفسه
لا يستحق به امر الجنة بل ان يكون مقبولا وانقبول انما يحصل بركة الله او المادي به جنسة
خاصة اي تلك الجنة الخاصة التي يصيب الاعمال واما القول بجملة الجنة او ان الباء
في ما كنتم للعبادة اذ او ثقتوها فلابسته اعمالكم اي لشواب اعمالكم او للعرض
والمغالبة وان بعض العرض قد يعطى بما لا لا يستحقه من المسبب لا يوحى بكون الشئ
غلافا للمعنى لانه انما يلزم بان العمل يسبب له ثوابا اما الباء في حديث في طريق اخر انكم
الجنة بعملة بمعنى سببية **قوله** انكم اي اخرجوا من النار وعلم ان ذلك الله عليه وسلم
قال اخرج من عندي خليل جميل عليه السلام انما فعل يا محمد وانزل بعضا بالحوال لله
تعالى عبر امر عباده عبر السخر ومن حقه اية سنة على امر جميل في الجمع فيه وهو له
ثلاثون اربعة ثلاثين ذراعا والجمع المحدث به اربعة الاف من سطح من كنانة حية واخرج
له عينا عن يمينه الاصب فيفربها عن يمينه فيستشفع في اسفل الجبل ويخرج رما فيخرج
كل ليلة زمانة يتغير يومه فاذا افسس ترابا صابا من الوضوء واخرج تلك الزمانه واكلمها
ثم قام لصلاته فسلل يده عن وقت الاجل ان يقبضه صاحبها فقال يفعل غيري عليه اذا
هبطت ما اذا عينا ففعل له في العلم انه يبعث يوم القيامة فيوقف بين يدي الله عز
وجل فيقول له الرب جل جلاله ادخلوا عبدي الجنة فيكتفى فيقول رب بل يعملي
فيقول الله تعالى فاصبروا عيسى بنعمتي عليه وبعملة فتوح نعمة الله في ارجاء خلف
عباده في خمسماية سنة وبعث نعم الجسر وصلوا عليه فيقول ادخلوا عبدي النار
يعبر الى النار فينادي يا رب برحمتك ادخلني الجنة فيقول ادعوه فيوقف بين يديه
فيقول يا عبدي من خلفك ومنك شيئا فيقول انت يا رب فيقول ومن فورك لعباد
فخمماية سنة فيقول انت يا رب فيقول ومن اتزك في جيل وسط الجنة واخرج
اخر جيلك الماء العذب من الماء المالح واخرج اليك ليلة زمانة واغاثها في
الجنة ومائة اربعة فيض صاحبها فيقول انت يا رب قال فيركب

پیش



الشيخ العلامة زين العابدين
وعلمه واهله

جنتي و جنتي ادخلك الجنة ادخلوا عبدي الجنة ففتح العرش لك يا عبدي
 الله الجنة فقال هي يا عبدي السلام اما الاشياء يا عبدي فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لمعاد بعد الامم واقعة في جواب مقول وانقضى والله لم يزل عن عمل
 عظيم اعظم الشئ بعظم الاشياء والجنة من النار ام عظيم فليكن مع دخول الجنة وان
 اي العمل الذي يدخل الجنة ويباعد عن النار يسير على من سلك الله تعالى عليه يتوقف
 وتجهته اشبار الكفاية وشرح صرك للسعي فيما يؤد به لتي السعادة الابدية هي
 خير الله ان يريه يشرح صرك للاصلاح اعملوا ما تشاء بكل ما يسر لما ضلوه وبالجنة
 بالنور يوان ما عر على شئ وتيسر وان كان ثقل الجهد نجر الله عز اى صيغة الام
 تيسرها على الامور كانه منار الى الامتثال وهو خير عنه الضمار الرغبتى
 وفوقه والم امة بالعبادة انكسر بالشهادتين ولما عبر بالعبادة احتياج اربوعها
 بقوله انكسر به شئاً وضيقها الناصر على وارثكم وجرى وما خلقت الجن والانس
 الا ليعبدون اى يوحرون ويخجلون العبادة ها هنا شئاً والالهة اباها والاسلام
 الكامل فالانكسر فى كانه جوارى ربه فليعمل على الصالح ولا يشغل بعبادة ربه احرار
 والافى الاول كما قال الرب ابرج والعبادة كما قال الشيخ الاسلام في شرح الرسالة
 الغفرية لها ثلاث درجات عليا ووسطى ودنيا واعلم ان يعمل العبد لله وحده
 امتثالاً لامر وفيما مع عبوديته واتوسل من ثواب الاخرة والديار
 يعمل للآرام في الدنيا والصفاة من افاتها وما عر عن الثلاث مفهوم اى وان تفاوتت
 اورد واللام في قوله للآرام اى العافية والشفاعة لا الام العلة والقول لله فليكن
 يقول عن الامم عليه الى الارام وقد اى بعض المعبرين عن بعض ارباب ما عطر
 ان العبادة لها ثلاث درجات اولها ان تعبد الله تعالى كلها في اشواق وهي بامس
 العقاب وبعضها هو المسمى بالعبادة واسمها ان تعبد الله لتشرف بعبادة ثم
 او لتشرف يقول تكاليفه او بالانتساب اليه ونفك اعلم من الاولى واعلم ان تعبد
 لك من الدنيا والآخرة او لكونك عبداً لله وسر ايعر على ما قاله شيخ الاسلام ونعيم

الذي هو على سائر ما
والله اعلم

ما ورد في الجنة وما عرفت كقولهم لم يزلوا في الجنة وما عرفت كقولهم لم يزلوا في الجنة
وقال بعض الحكماء لا شيء من الدنيا ينجي من النار ولا شيء من الآخرة ينجي من الجنة
والاستبان ومع ذلك لا يكسر الفعل ويمنع الا بوزن وقال بعضهم في البيت سعة
الامم خير وفراجه ذلك كلمة في كل كلمة منها الف او لسان
البيت عبادة في غنى عما وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
والاربعة مصر من غير حافكة وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
اربع ايام الكافين والاربعة مصر من غير حافكة وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
للمجاهل **ومثل** ثلاثة اشياء تعس الغلب انما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
والكلام وغير ما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
والله اعلم بالصواب وتفضل العمل وقصده في انما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
فيقول القتي من غير رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
وعنه من رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
وعنه المتوكل باليسار في كل يوم من رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
وخص منه الكلام في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
ويحتمل انما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
الا حقايق انما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
كالكيف كذا او على انما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
لما خزن من رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
فدل على ان رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
في حقه اعلم بالحق والالحام معاد انما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
الناس والمواظفة المذكورة في معاملة العبد مع ربه او انه انما في رتبة في غنى على
بترك بعض هذه السواك وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
مكسورة ولا معجزة اي غير تظالم في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على

الاراء

الذي هو على سائر ما
والله اعلم

الاراء ومفهومها في المراتب وليس المراد حقيقة من الرتبة بالموت بل هو
من الاراء انما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
كثير يراى او الاربعة مصر من غير حافكة وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
ارقت هذه اركان الموت في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
ومن هذا هل جزاء الاراء انما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
كثير يراى او الاربعة مصر من غير حافكة وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
وربما عده اربع تقول رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
وجوبهم او قال مشكرا رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
ومفهومها في المراتب وليس المراد حقيقة من الرتبة بالموت بل هو
بعض محسوسة من رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
والغذاء والعبادة والتمجيد وغيرها وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
المفعول انما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
الحرم يحصى بالاربعة مصر من غير حافكة وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
انما يحصى بالاربعة مصر من غير حافكة وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
المحسود والاربعة مصر من غير حافكة وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
دوى المشبه وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
خرج هذا يخرج المبالغة في تعظيم حريم الله كالحج عرفة اي معجزة ذلك كذا ان
معظم اسباب النار الكلام ولا الا على انما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
عليه عفايا ونوايا في المعجم الكبير لا اله الا الله واليه المرجع والشعير من رتبة في غنى على
في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
تفهم واستكثرت من رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
خطا يراى او الاربعة مصر من غير حافكة وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على
اهجك في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على وانما في رتبة في غنى على

الحمد لله الذي جعل
العلم علما وهدى

مخرج من دار الدنيا إلى دار الآخرة وهو جسر القنطرة
ثم انما هو عليه القنطرة التي هي اوصافها في قوله تعالى
ما نراها قالت تلك الامم هذا خلق وما كانت فضيلة قالت كان يشرب الخمر فاذا اراح
قالت له اقم انما الله الذي في شرب الخمر فيقول لها انما انت تنصرون كما تنصرون
الجمار قالت فاما بعد الغرض قالت فهو يشرب بعد العصر كل يوم فيصنع ثلاث شعرات
ثم يطحن عليه القنطرة ويضعها في اية ارباع ولا تقا في جوارحه من الشر وبقية
قال صاحب هذا الكلام عافيتك ولم تشعرا عافية اشركت ارحلت بينك وبين عافيتي
وعز ابن شجرة انه قال العجب من جشعي من الخلال فجاءه البراء ولا يجتمعي من الخمر
فجاءه انما وسكنت عن ذلك علم انما جلت على وجوبها ولا عليها ولا غيرها
وانما تعلم انك عنها حقيقة لان الكلام من صفات القنطرة المستمرة فلا ينقطع كلامه
ولا ينقطع لانه لا ينقطع والاشهاد من صفات القنطرة والاشهاد من عذرك
فكذلك يفعل لاجله لاجل جنته وراحتته ويكفي وتجميعه عنك حاله انما تعلم انك
لا تكلمها لا يضره ولا ينقصه وما كان ربه انسيا وانسيا انك لا تفعل بل افعل وبعد
مضيق العلم فلا تشعرا عنك ان السؤال عما سكت الله عنه بعض الاشياء التي انما
لانما يصح عنها ان يكون في زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم زمانا فبقي ان تشعرا
باجل جنته وقرقران صلى الله عليه وسلم انما علم المسلمين من ما من جلي في شرب الخمر
في جوارحه فقلت انما كان في غيرك وهو من الخمر والتفكير والجمع على لا ينبغي وقد
قال عليه الصلاة والسلام من جسر اسلح المرن في كفه ما لا يعينه والجمع على لا ينبغي وقد
ويقيم من سكوت ركنه لتنام انتهى عن البحث فيها انما علم في قوله تعالى وهو الامم
عن المحققين لان العلم عن اهل السنة لا يكون الا بالشرع وهذا انما هو الامم
على الاباحة لان الله تعالى خلقنا على الفطرة فاعلم انما علم في قوله تعالى وهو الامم
الابهي على الخمر وحكمت المصطفى انه انما علم في قوله تعالى وهو الامم
لعم الوفاء على الخمر والاباحة من حيث حسنى بل كنه انما العلم وقوله تعالى

علم

الحمد لله الذي جعل
العلم علما وهدى

علمه وانما ركنه وانما علم في قوله تعالى وهو الامم
مخرج من دار الدنيا إلى دار الآخرة وهو جسر القنطرة
ثم انما هو عليه القنطرة التي هي اوصافها في قوله تعالى
ما نراها قالت تلك الامم هذا خلق وما كانت فضيلة قالت كان يشرب الخمر فاذا اراح
قالت له اقم انما الله الذي في شرب الخمر فيقول لها انما انت تنصرون كما تنصرون
الجمار قالت فاما بعد الغرض قالت فهو يشرب بعد العصر كل يوم فيصنع ثلاث شعرات
ثم يطحن عليه القنطرة ويضعها في اية ارباع ولا تقا في جوارحه من الشر وبقية
قال صاحب هذا الكلام عافيتك ولم تشعرا عافية اشركت ارحلت بينك وبين عافيتي
وعز ابن شجرة انه قال العجب من جشعي من الخلال فجاءه البراء ولا يجتمعي من الخمر
فجاءه انما وسكنت عن ذلك علم انما جلت على وجوبها ولا عليها ولا غيرها
وانما تعلم انك عنها حقيقة لان الكلام من صفات القنطرة المستمرة فلا ينقطع كلامه
ولا ينقطع لانه لا ينقطع والاشهاد من صفات القنطرة والاشهاد من عذرك
فكذلك يفعل لاجله لاجل جنته وراحتته ويكفي وتجميعه عنك حاله انما تعلم انك
لا تكلمها لا يضره ولا ينقصه وما كان ربه انسيا وانسيا انك لا تفعل بل افعل وبعد
مضيق العلم فلا تشعرا عنك ان السؤال عما سكت الله عنه بعض الاشياء التي انما
لانما يصح عنها ان يكون في زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم زمانا فبقي ان تشعرا
باجل جنته وقرقران صلى الله عليه وسلم انما علم المسلمين من ما من جلي في شرب الخمر
في جوارحه فقلت انما كان في غيرك وهو من الخمر والتفكير والجمع على لا ينبغي وقد
قال عليه الصلاة والسلام من جسر اسلح المرن في كفه ما لا يعينه والجمع على لا ينبغي وقد
ويقيم من سكوت ركنه لتنام انتهى عن البحث فيها انما علم في قوله تعالى وهو الامم
عن المحققين لان العلم عن اهل السنة لا يكون الا بالشرع وهذا انما هو الامم
على الاباحة لان الله تعالى خلقنا على الفطرة فاعلم انما علم في قوله تعالى وهو الامم
الابهي على الخمر وحكمت المصطفى انه انما علم في قوله تعالى وهو الامم
لعم الوفاء على الخمر والاباحة من حيث حسنى بل كنه انما العلم وقوله تعالى

الكلام وقيل بعض النساك مد يد الي النساك محتاجون لما يدغيهم فقال
لارنيا بحر العمى وهلاكل النجوم الا تريد المخلو ومنه لا استنظار ان النسا
شاغلة للقلوب عن الله تعالى وموصلة لظلم الجور والوقوف في انك الموقف العظيم
للحمدان والسؤال عن شكر ربيها ومناكفة الذل والضعف في تحصيلها وكثرة غيوبها
وسرعة تقلبها وفتاها وما راحة الارادة في تحصيلها وطلبها ومنها محارباها
الله تعالى وممنع قال البعض لو ان الدنيا حذاء في رها عرفت على حلالها احاسب
بما استفدت منها كغذوة الجيعة ومنها استنظار انهارا وما فيها ملهون كما في عمرته
الحجر الدنيا ملهون ملهون ما فيها الا في الله وما والاها وعالم او متعلم وجر واية ارا
ما ينبغي له وجه الله تعالى ومنها تركها موجب لرغبة الرغبات وعلو الرغبات
الاكبر منه تعالى عدا الى امات وفي الاثر اذا ذكر في يوم القيامة جمع الله الرهبان في
قال ليس العجيبين ثم يقول نعم انما انما ارا اليها معرب فوج وصفني به واخرون وممن
قال الله عليه وسلم يجب ليعتق الباء المشددة والاصل يجب بكسر الهمزة وسكون التاء
مخروم في جواب الامي الذي هو ازهو فاستكت الباء الاولى عن رادة الادغال بنقل
حي كفتا اليها ساكن قبلها وهو اعاء فاجتمع ساكنان في ك الاخيرة في التقاء بها
بالفتح فتعيب الله لانه تعالى يجب من الاعاء وفي مكيه على الصلاة والسلام على سيد
بشر في خير كما راسه وميل في ثبته فقال اتدري ما يقول قالوا الله ورسوله اعلم قال يقول اكلت
نصا ثم جعل الدنيا العجا وفي الحديث ابن ابي عمير اذا صحبت معا من جسر كراما
في صلبا عن رافوت يوم جعل الدنيا العجا ومن ياكل بكم فيسكن نفسه او يفتح مسكن
مذهب وسلكا او يفتحين بيتا والعجا الملاك والدور من وذهاب الاثر وفزع
خبر ما شاع في الحج من كرام ثلاثة ايام تباعا حتر قبض وخبر كان النبي صلى الله عليه
وله بيت الليالي المتتابعة والكله كراما لا يجررون عشاء وانما كان خبرهم السعي
وفي النعمان بر بشر لفرأيت نبيكم صلى الله عليه وسلم ياكل اليوم يلتوى ما في من
الله قبل ان يرمي اذ انتم ما ياكل منه وخبر انه كراي يفضي الشهر ولا يوفد في

والله اعلم بالصواب

[illegible]

فلو كانت اذنيها جازا لم تسمع . اذ لم يكن فيها معامر للسمع .

٥ لفرجاء فيكم الدنيا وكم امت ٥ وفرشعت فيها بطور السيام

وكان معروف الرضائي عن النجاشي بن محمد راعى الجماعة قال باخرج الرضائي من فلو. نعم
فكان البصير يميز جعل الله الشكر كله بيت وجعل مقتاصه حب الدنيا وجعل
الخير كله بيت وجعل مقتاصه الرضا وفكر النجاشي الرضا يميز برادهم قالت ليلة
تحت النخلة بيت المقدس قلت اكره ان ايل نزل ملكا فجاء امرها للاخ من صاقل

الهمزة على حرف زائفة
والهمزة على حرف زائفة

الهمزة على حرف زائفة هو الذي حذفت منه واو حبر وان كان يصح المسمى في علمه
مورد مثل ما ذكرنا على ان الرجل يجوز ان يكون قصداً في ملكه او بعض الملكين الغالبين
فمنه يوصى ويصون وعام والكتاب جميع الالفاظ مفعلة مثل لا يشايها
فمنه المسمى مفعلاً او مفعولاً في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
وكانها ان شئت في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
الاول ان يكون على ان يزيله اي يزيله في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
كنه صريح في قوله تعالى فليعلم اي يزيله في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
يعله ضحياً كثر في السند ويكاد المتعة الرابع ان يكون كذا في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
يخمس على الناس ولا يفتح الروايات عما في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
ان يغير ويشتد في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
الحواجز والنداء ثم لا يشترط في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
فقال السامعي المتأخر اوضح الصبر على فعل العواضل وقال السامعي صبر ارف
مجنون اذا لم يمكنه ومعه الالة وقيل في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
مذموم منه في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
اضحى في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
الحالة ان يفتش ويقر على الكشف والفتح من قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
واخر الروايات في المشهور في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
وروي عن حماد بن عيسى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
في ثلاث مفعولات في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
اليوت من قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
تتأذن وتسلم وقيل في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
ولما يارب المومنين وقد يفتنهم الله فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم

فلاش

الهمزة على حرف زائفة
والهمزة على حرف زائفة

منها اليها جاذبة في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
منه مفعول في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
عصية الله ثلاث مفعولات في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
وايت اليوت من قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
غير استيذان ولا تسليم وقيل في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
مفعول في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
لقد اذنت ناساً لا يعيبون في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
يكون لانها لا يرفع في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
والله يوت ورد المفعول اليه من قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
سكاه او حربي مع اليوت اسلمه وقيل في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
فكفها فلما شاع في الفصحى حياء الشكر واداء منعه فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
مفعول في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
الفصحى وروى في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
واخر الروايات في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
الشكران في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
اجاز اليوت في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
والتعريف في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
والعلاء بحسب ما يقتضيه الحال وقيل في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
والي اسد في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
عليه بلادة الصيغة وقيل في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
الله عنه فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم
عن القول لا اله الا هو في قوله تعالى فليعلم اي يزيله وجوباً عينا ان يرفع يعلم

الشم على سرنا محمد ربه
وعلمه ربه

وقال بعضهم انما سر ما عهد لانه لا يرضى بغيره البواجر و... معناه قال
منصور الغفران انما السر ما سره ان ترى على اسات الازدب
اسات على الله حكيمه اذا انزلت لم تزلوا وعب
واين الكعبه والحلم اهل الارض من كابران لم يات في نعمه به يتقلب
وليفضهم دع الحسود واليهاء من كذبك بغيرك من ليس التار كبر
اركت في مصر عند كبريت واركت في عزيته يسر
وقال بعضهم من غير العري ما رأت هذا الما شبه مظلوم من الحاسر غم ابره ونفس
متابع وميتة قال بعضهم
فل الحسود اذا اتبعك كعبه يا الهالما وكانه مظلوم
وقال بعضهم ان الغري كان ميتة مشيت في محامضي من سائر الاحوال
محسن الفدا في ام يتي مثيرا باصابه ضرب من المعفان
وروي انه قال الله عليه وسلم اخبر عن رجل من الانصار انه من اهل الجنة فبات
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لا ينكح عمله ما لم يزل كبر على هذا ما ان بلغ ما
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هو الا ما رأت غير اني لا اجر في نفسي
لاجر من المعلى غشا والاحمر اصر على خبي اعكاه الله ايدك فقال عبد الله بن عمر اني
بلغت بذا وهو اني لا تكاف وحكمت بعض الصلحاء كان يمشي بين مظلومين ويقول
لده احمر اني احمر يا احمر اني كعب المسد وبعده محسوس بعض الجهلة على فديهم المظلم
وعلى الجيلة على قتله فمعنى به للملك وقال لانه من عجم انما انجر وامر انك انما اذا
فوت منه يصح يروى على انفع ليلا يشتم راحة اليه فقال له انهم حتى انهم خرج
من عا اهل المختار واعلمه ثوما يخرج ارجل من عنده وجلا وقال للمظلم من قول السارق
احمر اني احمر يا احمر اني كعب المسد وبعده كعادته فقال المظلم انك من فناء من وضع
يرك على حمة مخافة ان يشتم من راحة الشوم فقال الملك في نفسه ما اري فلانا الا قد
صروا وكان الملك لا يكتب لغيره الا ما يري فكتب له بغيره بعض عمله انما انما طام

الشم

الشم على سرنا محمد ربه
وعلمه ربه

تأين من اقامه واسلمه واحسن جنك نبتا وابتعد به اني ما خسر الكتاب وخرج فليغيب
الشم على سرنا محمد ربه فقال المظلم اني كعب المسد وبعده كعادته فقال المظلم انك من فناء من وضع
يرك على حمة مخافة ان يشتم من راحة الشوم فقال الملك في نفسه ما اري فلانا الا قد
صروا وكان الملك لا يكتب لغيره الا ما يري فكتب له بغيره بعض عمله انما انما طام
وقال بعضهم من غير العري ما رأت هذا الما شبه مظلوم من الحاسر غم ابره ونفس
متابع وميتة قال بعضهم
فل الحسود اذا اتبعك كعبه يا الهالما وكانه مظلوم
وقال بعضهم ان الغري كان ميتة مشيت في محامضي من سائر الاحوال
محسن الفدا في ام يتي مثيرا باصابه ضرب من المعفان
وروي انه قال الله عليه وسلم اخبر عن رجل من الانصار انه من اهل الجنة فبات
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لا ينكح عمله ما لم يزل كبر على هذا ما ان بلغ ما
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هو الا ما رأت غير اني لا اجر في نفسي
لاجر من المعلى غشا والاحمر اصر على خبي اعكاه الله ايدك فقال عبد الله بن عمر اني
بلغت بذا وهو اني لا تكاف وحكمت بعض الصلحاء كان يمشي بين مظلومين ويقول
لده احمر اني احمر يا احمر اني كعب المسد وبعده محسوس بعض الجهلة على فديهم المظلم
وعلى الجيلة على قتله فمعنى به للملك وقال لانه من عجم انما انجر وامر انك انما اذا
فوت منه يصح يروى على انفع ليلا يشتم راحة اليه فقال له انهم حتى انهم خرج
من عا اهل المختار واعلمه ثوما يخرج ارجل من عنده وجلا وقال للمظلم من قول السارق
احمر اني احمر يا احمر اني كعب المسد وبعده كعادته فقال المظلم انك من فناء من وضع
يرك على حمة مخافة ان يشتم من راحة الشوم فقال الملك في نفسه ما اري فلانا الا قد
صروا وكان الملك لا يكتب لغيره الا ما يري فكتب له بغيره بعض عمله انما انما طام

البرية وقت زحف بقضيه آسماء وبقاؤه لغضا الموحج فقال
 • توصل الي الزمان وكل ما في • ومع فضايقا بالكم ذو الرصد
 • او من ومع الريح وهلع • بل الحسر السحر وعلم ذو الرصد
 • ابو صلح الخوان من واسود • فقام السقاء التي انعمت في الحجة
 من كثرة البريا في الله عند كربة من كثرة يوم القضاة عاز القوم فلا علم عليه
 بعينه • بل قال الله على مرعاة بالحسنة فله عشر امثالها وضر الحريت
 بل على ان الحسنة مثلها لانها موبلت بتفسير كربة واحرة ولم تغلب عشر كربة
 يوم القيامة فالحجوة • من بعض احوالها اجتمع عدد وهو لا يصير حلا
 بعين الله يجمع النفس ولا يجمع الزيادة الشكاني في كل كربة من كربة يوم القيامة تشمل
 على احوال كثيرة واحوال صعبة وخاف من جهة وتلد الا هو الرصد عشر او من غير عليها
 في الحريت • ان مكسب يخلص بصر يوفى اللزوم وذلك ارميه وعربا في
 اضرار الصا • ثم من بعض الكربة على العموم • يستخرج من الحيتن وموت مسلما لا ركا
 لا يرمي • اذار الاخرة • لا يفسد عند كربة بها وضر الجزء هذا بل يوم القيامة وعنه
 في السم التي لا الدنيا لما كاث محل العورات والمعا • اخرج الي البصر فيها
 واما التي في بعض • واركث الدنيا محلها ارضا لا كربة نسبة لكن بها التي كربة الاخر
 حتى تذكر معها • من شئ بايرا او بنية او صفة او فني • اني مسية او غود الدمار في
 واصلة في ذلك على بعض وهو من عليه دين وقسم عليه اذوك والعشر وهو الصواب
 يشي الله عليه امور ومطالب • الدنيا والاخرة • مجازا له عليه عيشه لانه احسن
 الي عيال الله تعالى • حب خلفه اليه انعمت لعياله • في الحريت من رض معروض
 عند الله الله في كل يوم الاكل في كل • رواية وقال الله من رض معروض • في حريت
 حشر من بعض غيرة او محبة كان • في كل العرش • يوم القيامة • وضع من نظر
 مع اهل كل يوم مثله صرفه قبل ان يمل اهل الدي • فاذا اهل الدي • فانظر • بعد الم
 بل كل يوم مثلا • صرفه • في الشك • ارضها كرايد ابر انما • وما يقول لبقاء

اللهم صل على منالته
وارادك عليه وسلم

[illegible]

و ما روى عن الامام له و روى ابن النعمان و الباقون من حديث عابثه انه عليه
السلام قال الدنيا دار مراحله و ما من احد الا له و لها مجمع و ما عقلة
و قال عليه السلام مثل من ترك الدنيا كمن ترك ضيقا و له السر اخبره يعني
معلقا عليه اني سميت بذلك النبي ابراهيم روى ابو نعيم و الباقون
حديث انهم روى الحديث و انتم روى

وقال علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه في جمع ستة خصال لم يبرح الجنة قطبها واعي
النار مني يا بعض المترك البصر قطب الجنة والهرب والنسار عن الله باطل ع
وعنه الشيطان بعبادة وعن الغنى ما تبعه وعن الباطل ما تقا وعن الربنا
من مضى وعن الآخرة بطلبها **وقتل** ايضا ارتكبت الربنا صلبة وارقت الآخرة
مفلة ولكل ضمتا بنون فكونوا من ابنا الآخرة ولا تكونوا من ابنا الربنا فان الرب
عمل ولا حسبا وعزرا حسبا واعلم في ابن عباس رضي الله عنهما في قوله علي بن ابي طالب
يوع العياقة على صورة تجوز سمها زر فاء ابنا بها بادية مشوة خلقها ليرها اذ ال
كرها فتشترى الى الجاهل فيقال لم اترك قولي **هذه** فيقولون نعوذ بالله من معصية فعل
هذه الربنا التي تعارض بها وتقاتل عليها **وروي** في خبر ان يوم بها فانه انار
فتقول يا رب ابر اباعني والحق فيمضون بها وكذب عن الله ابر عن يقول في بقص
وصاها اة اامست ايد خلقت في وقت المساء فلا تشكر بحمل اعمال الرب الصلابة
وهو اول ما يروى من الشكر **واذا** الصلابة خلقت في وقت الصباح فلا تشكر بحمل

اعمالهم الحسنة، لانهما يكون تاجيرها سببا لوقوعها وجمع الشرائع كلها وقدر المساء
على الصبح لانواع المساء النوع الذي هو آخر الوقائع لفرقة تعالى وهو الذي يتوكل بالليل
من احبهم الكثر والماء اذا اصبحت فلا تخرج نفسها بالبقاء الى الصبح واذا اصبحت
فلا تخرج نفسها بالبقاء الى المساء وانكسر الصوت في كل وقت واجعلت نصبا غيبا وغيث
به الصفا فلا تخرج ان اذ الماء للثقل على ثقل الدنيا وهذا على تقصير الامر والاعمال في كل وقت
على هذا الانه المصلحة للعمل والمضي في اوقات التي اخرجت وانكسر في كل وقت في كل وقت
املك الدنيا فقال هل من نفسه في غنى له امر ولا في فقر واسع اذا اراد ان يوسع فلان
لا اله الا الله على الله ما على الارواح ونوشى في الدنيا حياة في الدنيا لا بيت اخر كمال
ووصيته عشر راسه فليعلن بيت من اهل الدنيا ويصبح في اهل الدنيا في كل من مستقبل
يوما او عملا لا يستكمل في الايام في كل من مستقبل في الايام في كل من مستقبل في الايام
كل شئ من نفسه انه لا يعيش غير الا يستعمل في كل ما يفتقر ولا يفتقر في كل ما يفتقر
من امر وادبهم وانكسر وانكسر وانكسر في الدنيا ويكفي كل شئ، ومن قدر ان يعيش عشر
سنين مثلا فلا بد من عشر الا واطراف الدنيا في كل شئ من الدنيا والى ما يفتقر
وعنه (الانوار) في كل شئ

وعنه التراب والطين
 ١٠ تفسر الدنيا الكثير والفساد
 ١١ لا تغير ما ترى وكما نصد
 ١٢ وليعظم تفع ما يعبد واستعمل الرضا
 ١٣ جلس الغنا كثره اما انما يكون الغنى واقع من قبل النفس
 ١٤ والحق ان يصب للزهر في الدنيا وقول الحق الشرح انه نفس الزهر فيها الراد به الزهر
 ١٥ تلامذ صبر كما ان الشجر العاخر صبر فكل امله زهر ومن كل امله طمع ورغبة الدنيا
 ١٦ فزاد الطاعة وسوء بالمثوبة ونسي الاخرة ومغرمات نام الموت وطاعه من الاصول
 ١٧ يفتسوا قلبه ضرورة لارفة القلب وصداها انما يكون بركة انك فلان فعل في كل اعين
 ١٨ الامة ففتسوا قلوبهم وقال تعالى رطب يدكوا ويشتتوا ويلهمهم الامل ففتسوا

هو اوط وقال لا يحصى من رعاياي من سجدوا لله في كل يوم
عشيرة فقال ربي ربي والحق في رعاياي من سجدوا لله في كل يوم
تستحيي شيئا فقال الشهد ولا راحة في كل راحة ربي
مفكره في كل راحة في راحة ربي من راحة ربي
فله في كل راحة في راحة ربي من راحة ربي
وجها واقله فقال سليمان في كل راحة في راحة ربي
ماران في كل راحة في راحة ربي من راحة ربي
للهم وقرع في كل راحة في راحة ربي من راحة ربي
فاحترقها وخرج وهو يقول

• لغر عبادي واعطاني ومضاني • من غني مشقة مني سليمان •
• اعطاني ربي راحة في كل راحة • وابر لم يعكس اني وامر •
• ولست عفا بناسي عروفي راحة • حتى يغيبني حروا كعاد •
ودخل النولين في راحة ربي من راحة ربي
انتم انتم ربي راحة ربي من راحة ربي
• اركت تعلم من راحة ربي • ار المنايا اراقت نعيم •
• فان راحة ربي راحة ربي • لا مثل ذلك في راحة ربي •
• ونعيم ربي مستور راحة ربي • فتعني من راحة ربي •
• صاحب الشهوة عثر راحة ربي • على الشهوة صار ملكا •

وكار عبيد الله راحة ربي راحة ربي
في راحة ربي راحة ربي راحة ربي
فكرت في راحة ربي راحة ربي راحة ربي
لعمري راحة ربي راحة ربي راحة ربي
مير فاقبل عليها وانتزعت راحة ربي راحة ربي

اذ

الشمس على سائر العباد واهاه وقال بعض العباد
هو اوط والحق في راحة ربي راحة ربي
• راحة ربي راحة ربي راحة ربي • على راحة ربي راحة ربي •
• وقال راحة ربي راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •

• اذ انتم تعلم راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •
• وقال راحة ربي راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •
• وقال راحة ربي راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •
• ثم اعلم ان راحة ربي راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •
• وفرة اركام وهو راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •
• فان راحة ربي راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •
• من راحة ربي راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •
• اذ انتم تعلم راحة ربي راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •
• اهل السنة باسناد راحة ربي راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •
• زاد راحة ربي راحة ربي راحة ربي راحة ربي • راحة ربي راحة ربي •
الحديث **التكليف** **والشكر**

عن انس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى
فان راحة ربي راحة ربي راحة ربي
تعبها لاستعمال اجتماع راحة ربي راحة ربي
من راحة ربي راحة ربي راحة ربي
فان راحة ربي راحة ربي راحة ربي
واصل راحة ربي راحة ربي راحة ربي
واصل راحة ربي راحة ربي راحة ربي

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلم نوراً وهدى وطمع

[illegible]

يا فاطمة اني كل ما في مرقبي . اني اعطيتك عن مرقبي .

• وامن عاشق ما بسمل سعادت • و سعادت دل طوع عافیت نام عینی •

الرئيسي ووجه الذهب عن بعض مكبر فالخلق على الشايفين

موت فقلت له كيف اصحت يا ابا عبد الله قال الصحت من الربا احلا وامر

من المية ساريا والاشرى الى الحجة نصير روحى فاهيها الى النار او غير

وما قسى قسى و ما قسى من قسى جعلت الرحا منى لعمود اسلم

دنیویہ او سترتہا علیہا یعدو الوفا علیہا علیہا علیہا

[illegible]

عليه وان قال في تفسير قوله تعالى واعف عني اي عفا عني وما وافعه الله وانكشها وانكشها

اعلمنا من افعال بعضهم وهو بالتعليم اشبه انهم و قال بعضهم انهم

الوضع عموميا وخصوصا من وجه فان المفهوم من الرفع وهو المستر والرفع

يلين من العشر المحمودة على الله بار بجا العبد يزين على راسه الاشهاد ثم يقول

بجاء زيد عليه السلام بالنسبة التي هي الله تعالى هو اخا لستعربا فيمنها عم و

الرابع في بيان الملاحقة التي هي عباد الله عند طرد كثر من عند والمقام

اولا السبع بل لو شق لانه تعالى لا يحسن عليه فيما يفعل ولا

... حقة ما افان ...

وہی کہ ان کے لئے ہے

کتاب

الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله
وعنه

[illegible]

الذين هم في حلقهم والافال في الفضا يا ايها الذين امنوا

والجواب انهم على ما مضى من السنين و نظر الصالحين و حراة الصديقيين و اجمع انهم انما

باعتها و طقت له ثوباً و اهدى له رداءً و ما عنده من الثياب و ما كان من بين يده من الثياب

والقناريعة الغيرة الممثلة وتنفيع النور الفلج الواحدة عنائد وهواهم السحاب

مخلصا او بغير كونه مستلينا بالمال او الفولان و قيتل العبدان اجمع لما على العلم السماوي ابيهم

اذا رعد رعدك ايها وروى اعجاز السماء ان نوا عبيها وما اعترى من افطار لها

مع غزوهم بلادهم بكسر الهمزة

للا على الله بكم السلام ومعها والجوارك بكم الجمع اسم للسرى الذي يحمل عليه الميت

وَقَدْ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَلَهُ الْعِزَّةُ الْأَعْلَى

لقد فعلت ونفرت من السماء الدنيا لمطالعها قال ابن الجوزي في السير

عنه اخرج عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة الفاتحة في كل يوم لم ينقص له اجره الا ما كان عليه

الامام في هذه السنة والاشياء كما امرت عليه الامام دين الله (الشيء) وجميعكم

والنقطة والمهمل من تحت الالف خلافا للحكام والمقنن لانه ارشاد الحكم العرفي والسمات

اصحاب ذوات خرافهم تاخر الحاء من البحر الحاء ونقص اربعين من الثانية فاد

الحمد لله الذي جعل في قلوبنا من يشاء والاشاعر ان الارض صبرات مقبلة بالزيت

أرض مصرية غنية بغير علم كما وردت بدلائل خبره وعلبه لنا جعق السماء واوردت

الارض في بعض الاديان السماوات مختلفة الاقسام بخلاف الارض في علم الجيولوجيا

وهو التراب في ذى بعض المرات في الارض تغل جوعها الدنيا وهو التراب

الثالثة الارض رعيها (فصل في اختلاف الاسماء في الارض) رعيها

بعد الزمان الكائن في سنة ١٢٩٨ هـ

کتابخانه عمومی

الذين هم على سبيل الله
والذين هم على سبيل الله

من عذر الامانة وحسن حاله التوبة والرجوع عن الذنوب يقال ان
وتاب بالحقارة معن مع وشي على عود على الاستعانة الى ما يرضيه لما هو
محمود من عا وتعالى ان ثلاثة اشارة على ان الله على التوبة حيث هو ف
وقد عاين غلام انتم عليه نحو هذا وصح ما الرقيب من اوله فكونه مقول
ولكن اودع على من التوبة من الصراع والافعال بالمال او بالدين فلهذا
ومعنى التوبة من ووجه على ان فعل وقيل كونه لم يجعل التوبة على عود
اليه ما عاين كما لا يعود اليه الى الصبر لا يتوعد من التوبة بل هو التوبة الثالثة
وهو خاص بالافعال عن التوبة في الحال بل يتوعد ان يكون متجاسسا او على العاودة
اليه فان كانت المعصية تعلق بادي فلهذا في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها
او تفصيل السر ان من اذنب في المظالم وتخلل في الاعراض فيسلم نفسه للفساد من
وهو اخبر المستغفر من الذنوب وهو مقيم عليه كما لم يستمر في ربه وقوله اخبرني الله
توبة اذ معظم شر وطعها الذنوب كما اخبرني الله في ربه ولا ينبغي ان يستمر في
الاخرى عذره في حال الخطية ما شئت على ان لا تترك ربه في ربه واذ لم يرد المظالم
اهلها مع الامانة في التوبة مع الجموع وقيل ان الذنوب التي هي في ربه
الغيرية للسنن في التوبة والفساد والسرقة والجرم وغوايرها يشترى في عتقها
المقصود الموجود ان لا يتعلو بالذمة ولا ما يتعلو بالذمة للاستعانة به وقوله من جوده
بشرى في ربه التوبة عند الجموع وانما هو واجب ان يستغفر بنفسه في التوبة
ومعنى التوبة من ووجه على ان فعل وقيل كونه لم يجعل التوبة على عود
على الصلوات كقولنا تعالى في سورة التوبة والمستغفرين بالاسحار يعني المصلين في الصلوات وقوله
في سورة الذاريات وبالاسحار من يستغفرون يعني يطوفون وكقوله في الانعام
الله يعزبهم وانت معهم وما كان الله مع من لم يستغفر ولا يعلى يطوفون فقال
العلامة ابراهيم بن محمد في قوله ما عود كما في قوله ان الله مع من عود
تعالى والذين اذ جعلوا فاعينهم او ظلموا انفسهم ذكر الله ما استغفروا التوبة وذلك



الذين هم على سبيل الله
والذين هم على سبيل الله

ان العباد اذا اذنب ذنبا وذكر الله توب على فعل ما يستوجب العقوبة او اذنا طاع
في ان يعود ورد العتابة فيستغفر من قوله ولم يبرح واعلى ما جعلوا له من لم يقطع عن
التوبة من عليه ومن اذنب وعزم على العودة بغير ترك فهو من ابطا وكذا من عزم على
ترك العودة مطلقا لا كراهية له فلهذا في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها
في التوبة من ووجه التوبة في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها
رابع عليه وسلم الله يقول توبوا الى الله ما كنتم تعلمون من ذنوبكم وحده حلقوه وحده حلقوه
لا ينبغي ان يجعل التوبة في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها
فان عود الافعال الى طاعتها في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها
الخاصة عملا بالاستعانة في الموضعين وفي طاعتها في طاعتها في طاعتها
يشترى في طاعتها بالاستعانة في طاعتها في طاعتها في طاعتها
عزم من اذنب على ان لا يعود في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها
استغفر الله من ذنوبه وتوب الى الله في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها
توب الى الله في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها في طاعتها في طاعتها
أخص من ذلك ان الله تكميل التوبة وتبين لها لستات وقد اختلف فيها فقال بعضهم
ان توبوا للتصوم بعد اربعة اشهر والاستغفار باللسان والافعال بالابرار والجار
في العودة بالجنون ومهاجرة بيتي الجنون وهو في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها
اشهر التوبة بالقلب والاستغفار باللسان والافعال بالابرار والجار
الصوم وقال ابو بكر بن ابي رواف هو ان تصوم على ارض مبارك وتكلم على عتقها
كالثلاثة الذين طعموا وقال بعضهم ان يكون الصائم في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها
جوع وقال في السنن علاقتا ثلاثة فلة الاستغفار وفلة الكلام وفلة السجود
وقال في الموطأ علاقتا ثلاثة فلة الاستغفار وفلة السجود وفلة الكلام
والكفا وقال في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها في طاعتها في طاعتها
كما لا يعود اليه في رابع وهو عود الافعال الى طاعتها في طاعتها في طاعتها

الحمد لله الذي
والله وحده

على هذا الدعاء من بعد ومن عايناه مثله وكل المؤمنين وفرضه
يا من غنايها جعلت وقد اعطى ربه في انبائه النكر
سألت الله ان عايت من ضلالي هاستم على فخير الناس مني
وعسى الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصل
الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا اياما في يوم ابراهيم
والجبريل رب العالمين

ثم روي عن علي بن ابي طالب في السنة عينا هاما واما في السنة
هذه ومواكب فضله في ما متواليات ونظروا في كل المخلوقات
واشرف البرايا وافصح الموجودات وعلى الله يفتح السموات والارض
والعالمات والبر والنجاة واخر زينة نفوس المطهرين وبعث فيهم نورا
رب البرية فتح فيهم انوار المشي خيبي على من لا يجمع النور
الزود طرت الى كبريت بحيث يسهل البلاء وعم بغير جميع العباد من حاض
وباء وصل الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وواعوا ليعرفون في
عشرة يوم الستة اشيا في عشر من الحج فاته عشر وثلاثا في راحة
الحمد لله الذي
والله وحده

احمد بن المصطفى الشافعي

الحمد لله الذي
والله وحده

الحمد لله الذي
والله وحده

۱۰۰۰

توفي في السور في سنة
٦٧٦ هـ، رحمه الله

الحديث الذي فيه يعرف موت الله سبحانه ستة عشر معنى وفي الخبر من هو
استمنه وأعلى سبيل العلم بالحق ومعلومها شيئا حتى مرنا قال القم
السكنى والمجوع ما اجتمع في النور ولم يجتمع في النور والحق في غير
وقال السكتى والطبقات من جملة ما ذكره في حق من هو الله
المعروف في قوله من هو الله من هو الله من هو الله من هو الله من هو الله
والعلم العرفي في الدين ابو بكر بن الشيخ الاسلام استاذ المتأخرين وعنه
الله على الله حفيظ وانما في السير السالكين كان جميعهم الله سيرا
حضورا وكسبا على النفس حضورا وزاها لم يبال بخلاف الدنيا اذ هي
منتهى ربحها معور الله الذي هو النقاغة ومناجاة السالكين والاسلمة
والجاءت في المشايخ على انواع الرحيم لا يرون سعة في غير طاعة من الله
في رضاء العلوم في حقها ومتى احل ديت وانما رجال وتصرف ولغة
وعني ذلك واما اذا ارادى ان يعمل تقاضيل فله وادخلوا على معرفة
فله فيتمتع النور وفعله لم ازل على يتيقن ان الله انما هو في نفسه
الشيخ الاسلام وكان من حرمته الله اعني الوالد محمد بن محمد بن فاعة
دار الحديث الاثني عشر سنة في النور والحق وسماية يخرج من ابي الله
ابوابها فينتهي في حلاله الله الشريف ويرغ وجده على الصالح وهذا
اسماء من زمار الاشراف الوارفا وعليه اسمهم وكان النورى مجلس عليه
وقت الترتيب في نشر الوالد لنفسه
وعدا دار الحديث في معنى على سبيل الصواب والعد
سنة عسله انما في حق وجده هكذا في سنة فرغ الشراوى
ثم ذكر في قصته مع الله في مكانا شعيرة بليدة انفرق في ذلك ولا يخفى على
بهية الله في داره وتعالى عناية بالنور وبصنعة طارئة الله
تعالى في داره وشركه ويشركه فقال رحمه الله تعالى لئن الله الى امر الرحيم

استرا

استرا ليعا افترا بالكلية والسننة والاسماء للاستعانة متعلقة بحروف مؤلف
تقريب اولها وقوله بعضهم انهم والله علم على انما الاقرب الى الله
الوجود المستحق لكل حال وحلال والروح عن اشتغال في رتبة الخليل يعرف قوله
في قوله ما فعل الله ما فعل الله في قوله انما الله عظيم مشهور في سيرة
في قوله ما فعل الله في قوله عظيم في قوله انما الله عظيم مشهور في سيرة
صفتان مشتهرتان بنيت للمباينة من رحم والرحمة نعمنا بحال بعض الانعام
الارادة وحقيقته نعمنا بحال عظيم في قوله انما الله عظيم مشهور في سيرة
اذ لا يوصف به غيره تعالى في قوله من المبالغة حاله في الرحيم وعليه في قوله
الربنا ورحيم لا غير والمفضل الرحيم لجميع العالمين الى رحيم بعباده المؤمنين
وقيل الرحيم جللا بل الرحيم الرحيم بعباده ومنها فهو كالتقديس والنديم
وقال بعضهم لما كانت صيغة بعباد تفتتح الى وال كالتقديس وغضبه
انبع بعينه المفضل النور وعلم الى وال كالتقديس وشريف زبدة السكتى
في الصلوات وقيل الرحيم بالرفع والرحيم بالنصب وقيل الرحيم المراد به
الرحيم للمؤمنين وقيل الرحيم بعباده الظاهر الرحيم بعباده الباطنة
الحمد لله الذي كل امراد الحما او ما صيته وحقيقته وهو النورى بالجميل
على الجميل الاختيار حقيقته او كما على جهة التقدير والتمثيل فيتمتع به
الله تعالى ولا يد منه لغيره وحده غير كماله اذ الكل منه واليد والفرج
وصفه والحداد فعله والجملة لا نشاء الثناء والقبول البسطة لفترا
وجها بين الحديث والتعارض بين العالمين ما لكم وخالفهم والمجرب
لهم اذ يبلغ الحمد الذي يرك منه وزنه فعل كثر او جعل كغيره كماله
لا يرفع او جعل كغيره لا يرفع على افعال ومن وجوده في صورة الصفة
علقة ثم مضفة ثم يصير منها عظام وعظام وروابطات واوتار واورد
وشرايين والعالمين جمع على غلب فيه العقل من الجرح والانس والاطلاق

وشرايين جمع شرايين بكسر الهمزة وسكون
الراء والهمزة فوق الفوارق وباء تاء
القلب ومنه في قوله تعالى انقلب وتقلب

العلم على سبيل الترتيب
والمعنى

العلم على سبيل الترتيب
والمعنى

جمع عظيم وروى عن
جمع وتر وسوجس بيت عن كرام
العلم ليشب المعقل

اللهم صل على سائرنا
وآلنا وجميع المسلمين

فعلينا واولادنا وجميعنا وهو الله واحد مكتوب على سائرنا
في السموات والارض وفي قلوبنا وفي قلوب كل حيوان ونبوة
المتنبي والحق والحب والبر والعدل والحق والعدل والحق والعدل
يستم به امر الله عليه وسلم لا كسر لما في رمانه ونشر اهل الكتب
نعتهم محمد بن عبد الله رحمة الله عليه حيث جعل رسالته ومنع الله
كل من سار في ربه او يربها له احرار او يهمل عليه شيء يشكها
في ذلك وعزيم اربعة اوجمة او ستة او اربعة عشر او سبعة عشر
او خمسة عشر وعليه اقتصار اربع اوجم في الوصف بالعبودية
على الوصف بالرسالة بحديث ولا كسر قولوا عيسى الله ورسوله والحمد لله
على ما هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله
الله عليه وسلم في اشراف المقامات سجد النبي بعبدك والحمد لله
الذي ازل على عبده الكتاب وما ازل لنا على عيسى بن مريم العزير والحمد لله
رحمة الله ومعاراة في شفا ونيهاه وكنت باعمر اهل النبوة
في قولنا فويل يا عباد الله وارضيت احرار نبيا
وحبيب وخليفة الوصيان ثاقبان له صل الله عليه وسلم بحديث ابراهيم
وقر اخذ الله صاحبكم خليفكم وحديث ابراهيم بن ابي حبيب الله ولا
في حديث ابراهيم بن مرقس قول الله تعالى انبئهم عليه السلام اني
اخترت خليفكم فهو مكتوب في استرارة انبئهم عليه السلام اني
بتمسوا وبما وفر اخلف العلماء في ذلك فقتل بعضهم درجة لخلعة لحيث
لو كانت مختار خليف غيري اختارت ابا بكر وفقر الله عليه السلام المحبة اسامة
وبالحكمة والنبوة وغيرهم والكثير منهم جعل المحبة ارفع درجة من الخلعة وجعلها
بعضهم سواه فلا يكون احبيب الا خليفه ولا الخليف الا احببا لانه قد
ابرم في الخلعة ومحبة المحبة والخليف المنقطع الى الله الذي ليس في

القطار

اللهم صل على سائرنا
وآلنا وجميع المسلمين

انفكها عنه اليه ومحمد له اختلال ومحمد الله تعالى لغيره فليكنه من
سعادته ونور صفته وتبينه لاسباب الغنى والفاضة رحمة عليه وفصولها
كشف النجى على قلبه ازل في الشفا ما خلق وصف العشر مع ربه والمحبة منها
محبة الله لغيره افضل المخلوقين بشمال اليمن والانس والجن في ذلك
ويشمل الخلائق حتى الامم وموسى عليه السلام انا الذي علم على ربي وانا سير
ولدت في ولاحي واما لا تفضلوني على اخي يونس في التخيير في الانبياء
فقد انوار ضياء اوقبل العلم او تفصيلا يؤيد للتفصيل او غير ذلك المسمى
بالنور والارواح في المعجزة المستمرة في تعاقب النسيان اني انزل الله
تعالى بالقرآن اروع المعجزة التي اعلمت للايمان بصورة منه المتعبد بتكليفه
وارحم من عتري بعين بالانكسار الذي يكرهه فيهم او من عتري بعين بالضم اذا غلبه
لانه غلب النجاة والبلقاء والمعجزة بالانكسار بول من الغنى ان معكم كما قال
التراب ارحم خاؤون للعادة مغرورة بالتحفة مع عدم المعارضة وعين باع يشمل
العمل كما نجا الملاء والناس كغيرهم وانشاء الارواح عليه السلام والحمد لله
دعوى الى سائر فكل من جاء به من الرجال من انوار الله مع دعوى
الانوار صيته والنفوس مع ذلك على كثره والغنى ان معكم لانه صل الله عليه
وسلم مع دعوى الرسالة دعاءهم التي معارضته بالانوار لثقله او بسورة
من مثله معكم ولا مع انهم من سائر النجاة حرة ومجهر انبعاثه لكونه في اعلا
كعبته كلها مع استمالة على الاخبار بالمغيبات الماضية والابنية وعلى
في ابرار العلوق الانبياء والمسيح والبعثات وكما في الاخلاص والارضاء
التي منون الحكمة العلمية والمصالح الدينية والريسية وقد عدا رعي
لما سمع ما ضرع بما تقوم وقال الحبر ليطا حنة من الانوار ادر كما هو الذي
فلنا في حجة العرب بسليمتهم والعلماء منهم على انهم في علم الانبياء
واصلهم فيهم بالمال والملك وينبغي ان يستمر على تعاقب النسيان والاعوام

اللهم صل على محمد وآل محمد

الربيع الفياضة بخلاف معجزات سائر الانبياء انقضت بانقضاء بعثهم عليهم السلام
دارت لربنا فباعت كل معجزة وفي الخصال ما مر من ان الله اعطى ما يشاء عليه
النبى وانما كان انما او تفتحه وحيا او من النبى وما سائر المعجزات المعتبرة
السر مع سنة وهو لغة النبى في قوله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث عليه وسلم
وامعاله واحواله والماد هنا ما مر من الله عليه وسلم من الاحكام وما
كان او فعله واستارها كمنعها للعالمين وهو ان يتبع بها ومن الشايع
تفسير العلم بالنور والجهد بالظلمة المخصوص بجماع الكليم ومما عذر
النبى اذ انزل عليه الله تعالى من سائر الرسل بالكل الجوامع مع جامعة
اي الكلمات اليسيرة الجامعة للمعاني الكثيرة **قوله صلى الله عليه وسلم**
انما الاعمال بالنيات وان تعبد الله كانت قربة او من ربه كعبه لم يشع
به نية والمركب كيش يا خبير والمراد مع مراعاة ما بينه وبينه من لاي لك
مثل ما يرى لنفسه ليس النبي كالمعاني في هذا الحديث من الشغل فما
قلو كفى خيرا من كثرة العلم **وفي قوله صلى الله عليه وسلم** **في جوامع الكلم** وبعضهم
في جوامع الكلم التي جمعت لها البديع والافعال
وجوزاير حبيب اي يكون المراد بجوامع الكلم ما جاء في الحديث عليه وسلم كان
يكلم كل قبيلة بلما نادوا به لم يكثر راءها قبل ولا مع كلاما ومما عذر النبي
مهلكة لقوله صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفة المشقة اي بالحنيفة الخفيفة
اي الملائكة عيسى الا اذ يرون انبا كماله المصلحة بالنسبة لغیرها من الملل والادبار
كما سئلوا الصلوة للمسوق منه وزج المال في الزكاة وفرض عمل النجاسة
من التوب ومجانبة الجاهل في كل شيء صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله
الطيبين والمسلمين اعاد الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم خصوصا في رها
اولا عموما واعادها عليهم عموما لانه تقوته عليهم ثانيا وجمع بين
الصلاة والسلام اولا وثانيا لانه الافضل والاولى لما قيل ان امرادها

اللهم صل على محمد وآل محمد

دون الاخر مكره حكاية النبوي وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعلم احوام العلماء وغيرهم
نصر على الله امة وتوقف ابراهيم عليه السلام وقال امة وقال صلى الله عليه وآله وسلم
على الصلاة وكذا الشايع في خطبة الرسالة واقتضى غير واحد من اهل المذهب
على الصلاة والصلاة بمعنى الدنيا غير الارض والحب وغيرهما وهو المشهور
وعليه الاكثر وبعض النسخ عن الجوامع وما عذر عليه قوله
ه ان في العالمين خبيثا كثيرا وهو قوله صلى الله عليه وسلم
وهذا الكل وسائر الصالحين والارواح الهلة وعشيرته والنبى صلى الله عليه وسلم
وسلم من خرج عليهم الصوفة واختاره الاثر في ذلك ورجح النبوي في شرح مسلم
ان الله صلى الله عليه وسلم انما عذر ومرة امة الاجابة وشوا للذي عذر الله
قال الفقهاء حشروا بعضه بالانبياء ويوافقه اراؤنا في ذلك المتفقون ويضع
ايراد بالشايع هنا الجمع كما قاله الجوامع احترام سور الميراث كلام السور التي
هو في الشرايع كما امر في الارض وغيره **وتجوز الصلاة على غير الملائكة** تبعها
وبه جوازها استقلالها وكذا انها ثانيا خلافا للاولى اما عذر ابي
مهلير من شىء بعرضه الصلاة ومما عذر اول الامامة لارادة له ويكره
وابناء لازمة في جوابها غالبا بحسب ما عذر ما ذكر في هذا الباب وصوب
الامر اقامة للارزاق مقام الخلق وانما عذر ابي **واختل** اي اولى زكي
بما قيل في او ودواها الى ان يعطى الكتاب انما او تفتحه وقيل يعقوب وقيل
ابو وقيل كعب وقيل يحيى وقيل يحيى وقيل يحيى وقيل يحيى وقيل يحيى
في الشعر كقوله لفرع علم النجوم انما او تفتحه اما عذر ابي خنيس
ولا يفرق فلها صلى الله عليه وسلم كما مر في الخبر فخر روينا بعثني
معاش اهل الحديث والرواية الاخبار عن علي لا يقع فيه عذر علي في كتاب
اثر من اسلم من البصيرة ولا تصح في اوقاف او عشرين وشهر المشاهدة
كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ما تدرى خلفه في اهله ففان

تراجع

الذي هو على سائر
والله اعلم
بما في الصدور

يعني كما تراه في غير الحلية بعد الله وفيها عاها ومن لا يضعف جواب
الشارح المذوق وفي رواية ابن جرير وكنت لا أيقظ الفيل من شيعا
من الشيعا وهي شوال النجار وزعم الزبوي وشيخنا وفي رواية ابن
مسعود فيل من ادخل من ابي ابيوب الحنة شيت وفي رواية ابن عمر في
العلم وحسن في زعم الشيعا جمع شيعر وهو الاصل فتيل المعنى
من شيعر الشعة لانه له اول ولا يملك النعمة او النعم او اروع شيعر النعمة
فان الصفت والجمع الحقاك ايد الكثر مع على انه ايد الخبر المذكر ضعيف
فان ابن جرير جعلت في خبره جزء ليس منها لم يتسلم من علة فادحة وانما
ذكر ابن جرير في هذه الموضوعة فتساها والصور ان ضعيف لا موضوع فانه
فت اعرج وضعف الا انه شيرير الضعف وسوا يعلم به ولو ان الضعيف لم يكن
ما بال جمع من الامة اتبعوا انفسهم في خروج الاربعينيات اعتقادا عليه
قلت لا نسلم انه شيرير الضعف لانه انما لا يخلو لم يعم من كثر كثر او شيعر
ومن ليس كذلك وانما ذاك لم يعم لم يعقدوا عليه لم يعم بل على ما سير ذكره المكة
من الاحاديث الصحيحة وانما خبر من جمع على الصفة عرشا وامر كان له كذا
سيعر شيئا موضوع وفر صنف العلم رضي الله عنه في هذا الباب فلا
يخص من المصنفات اية ما تابع لم يداون وصنف فيه بعضه علمه وفي
نسخة جاز من علمه غير الذي المصنف في الحنك التجميع وتابع كتابي
المروزي من ابي حنيفة فدان ابن المصنف كذا ابن المصنف كذا كذا مستشفا ثقة
وكذا على ما صح الخبر وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ابا وقال العباس بن المصنف حوثي بعض اهل بيتنا قال سمعت ابا وهب
يقول من ابن المصنف كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
بم قال في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
سنة احر وثاني ومائة بيت ودر ثلاث وستون سنة فقال ابن جرير

ع
سما

التعريف باب المصنف

الذين

الذي هو على سائر
والله اعلم
بما في الصدور

رايت ابن المصنف في بعض موته فقلت ايمن فدمت قال بلى قلت
بما صنع بل ريت قال نعم في معية اما كنت بكل ذنب فقلت فضيعة انشوري
قال في مع النعم انعم الله عليهم في رواية ابن جرير في رواية ابن
مسعود في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
اسلم الطوسي نسبة لقرية بخاري في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
سنة الامة لم تر عين شلة واثبات في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
كبار وفيل من ابي حنيفة عليه المصنف في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
الثقات الحقاك والاولاد والاولاد اقرع شيوخه النظم في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
انشر واربعين ومائتين في الحنك التجميع في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
بنور سارة صاحب المصنف وروى في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
بفان الله اعلم في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
ثلاثون سنة فاقدها ومرت بالرحم سنة ستين وثلاثمائة وروى في رواية ابن جرير
الاصل في نسبة المصنف في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
مع كسر الهمزة وفتحها وهو اوجه وفتحها في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
سنة خمس ومائتين واربعمائة والدار في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
السنن والعلل والامم في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
واما الرجال مع الصور والنفقة والمجود والورع اهل المحدثين والعزاة لم
يخلو على ارجح الارض مثله فقال ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
تعالى ما تاتي كوازيه في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
للمصنف في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير في رواية ابن جرير
وثلاثمائة وثلاثين سنة خمس ومائتين وثلاثمائة وروى في رواية ابن جرير

التعريف باب المصنف
الطوسي في رواية ابن جرير

الشيء على غير ما هو عليه

والاذا روي قوله في قوله من سئل عن الشيء فله حكمة فلا حاجة الى ان يرد
لغيره للتصديق في قوله بالشيء بالشيء في قوله في قوله بالشيء بالشيء
منها يعني الخبر والمعاد في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
الشيء الاول لا يرد في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
موجود في الوجود لا يثبت في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
فيه موجب المصير الى التقدير في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
هو كذا في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
حسب ما في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
في هذه الجملة في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
الشيء الاول في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
ولا يثبت في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
يشقوه القلب والشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
لا يستلزم في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
نحو كذا في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
الشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
بما في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
يصل له ثواب في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
وردهم هو ما يقول الله تعالى في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
منه ذاك ولا يرد في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
رجل في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
فليت صرقت في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
لا في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
الشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء

نية

الشيء على غير ما هو عليه

نية المومن غير من عليه في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
الشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
والجوار والخلوة في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
والشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
حانوي وسئل عن قوله في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
كذلك في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
اليه في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
من دار الخوف في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
والقائمة في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
فكذلك في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
لا يثبت في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
الشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
التدبير في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
ويقيم ذلك في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
اذ في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
وقوله في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
حكاه في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
افلا في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
الغاية في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
الشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء
الشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء في قوله بالشيء بالشيء

اللهم صل على سيدنا محمد وآله
وعلى

عند فم النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان وعشرين سنة اجمعوا على خطبة وتقريره في
الخطبة ومع جملة العلل فقال في سنة وسبعين مائة الفها والي هذه والعباد ما رأيت
شئ عقلت مثل حجر اسود وقال في حجة ما غلبت به النصارى اعلم بالحديث من غير
اسهل وقال التي تروى لم اراها بالعلل والاسانيد منه وقال في مسلم اشد من غيره
في اقرنا مثلها **الوجه** نسبة ابو ايمان بن ابيس اليه لا جرة المصنف اسلم علي بن
كلام **وولدت الخ** في شوال سنة اربع وتسعين ومائة وتوفي ليلة العشر ستمت
وحسين ومائتين ورواه ايضا ابو الحسن مسلم في صحيحه من مثل النسخة وفيها انما
نسبة لغيره بن كعب بن مقبة بن علي بن صعصعة في سنة كثيرة ينسب اليها خلق كثير من العلما
الذين يقرانهم نعمة الله بنسبهم بواحد من اولادهم واسمهم واسمهم الخ من جهة
المسلمين وصفا له الحديث فقال عياض اجمعوا على ما منه وتقريره وعنه من يشبه
وفوقه ومع منه وفيه الكتابه قال الخطيب البغدادي كلار ابو زرعة وابو حاتم
يقران به في معرفة الصحاح على مشايخ عصرهما **و** لمسلم سنة اربع ومائتين وتوفي
سنة اخرى وتسعين ومائتين ذكر في سيب مائة انه في كنه الحديث في اوفى السراج
وقال لا يروى على احد من اولاد اعراب لنا صلة تم وفروها ما جاء بها
اخرها من خبرين حصلوا في اكل شيوعه واخر عن البخاري وازنه لما دخل
نيسابور في عهدهما الذي بلا من يقيم من الجمع في هذا الكتاب واولي الف في
الصحاح والاول اربع مائة سنة فقال العارفي

والتراجم ١٥٤
والتراجم ١٥٤
٢٩٦ راجع إلى
والتراجم ١٥٤

والمسلم سنة 420 وتوفي
سنة 428 رضى الله عنه
وتبعه في قبره كل من رضى

١٠ او امر الله به الصبح • فخر و خضر باقى جميع •
١١ فمعلم بعد و بعض العرج • ايد على فضل الاله الواسع •

الشارب يقول اي منيرة سمعت ابا علي النيسابوري يقول ما قلت اديم السما
اصح من كتاب مسلم في علم الحديث وقص اي منيرة مسلما على البخاري وقال
الدارقطني لو ان البخاري ما ذهب مسلم واجاء فقال الشارح سمعت مسلما يقول
صنعت المنيرة الصحيح مائة الف حديث مسموعة ولا وضعت شيئا

فصل

فبدا لا تحته وما اسفلت شيئا الا تحته وقال النخاس رحمه الله من سها في القبر
وضعت في سها عشر سنة وجعلته عجة يسه ويرش تعالى وما ادخلت فيه رشا
هفي المتخشا لله وطلبت ركنه وتبعته فكتبه وقال ما ادخلت فيه الا عجا وما

الكتاب الثاني

[illegible]

اللهم صل على أميرنا محمد وآله
وعليه وسلم

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

والله صل على محمد وآل محمد
وعلى سلم

الله جل جلاله
وعليه وسلم

فجعل جليل عليه السلام راعى هذا المعنى فقال صرقت او يكون قوله صرف تسليم
والغير فعل التسليم ولا يفيل المنع فلا ريب في قوله السنوسية ثم قال عقيب التحقيق ما عليه
الافزون وان التمس ايضا معنى فقل التصديق وضرك وتغير في الوجود ليل في قوله
ومعنى هذه الرواية السواء على سبيل الالاف في الكلام وفيه رواية النجاشي
لا في اصل وعنه بنسب النجاشي وفي رواية بالاحسان والكلام ان الله لم يزل
او يزل في الارض والسموات فلا يبرح وفي الخبر ان الله لم يزل في كل يوم
عزلا ساجدا وما معه ما يحب بملائكته ولو كان الاسم غير المعنى ما سأل فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم عجبنا من الخفية والمجاهلات الا سلام مولانا رسول
السلام الا نفياد والاخذون ومن عاين الانبياء للاعمال الكالحة الميمنة يقولون
الله عليه وسلم ان تشرى الله لا الله الذي لا يفسد في علم وتوفى الله لا الله الذي لا
لا معبود بغير وجود اوجه الوجود لا الله تعالى فان حقيقة واسمها غير الشان والناحية
للخمس واسمها منى من على الفخ والخبر عزوف كما في ربنا في ان قلت بغير الوجود
لا يستلزم بغير الوجود فاما العكس فالحجاب انما هو الوجود لا الله هو
الذي ادعاه المشركون ما شتوا في البعد متعدي وقوله تعالى ما علم الله الا الله لا الله
تعالى في قوله تعالى والذين آمنوا واتبعوا ما نزلنا من الكتاب ولا يفترون شيئا ولا يفترون
صفا لا الله لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
بالامامة فكان تقرير الوجود واسم الجلال في الرفع على الراجح بل من التكميل المستقيم في
وفيل من على اسم الله لا يرفع وقيل بغير او الخبر وكلمة مع العلم ان معنى الوهية
غيره تعالى ما حوذه من كلمة الشهادة بالمشهور والاشياء لا الوهية لا تعالى ما حوذه بالمشهور
الا عن من قال ان الحق لا ينفي ولا يزل على الاشياء بالمشهور وكثيرا ما يقال في الكلام
هذه الحق في علمه لا يفترون شيئا في علمه مشهورا وانهم معصوما وبإفادة هذه الكلمة انهم
رد على حقيقته قوله ان الاستثناء من النفي ليس بامارة واجيب باننا افادت الوهية
بالوضع انما هي لا النفي او بالوهمية تعالى مفقوع بها لكان الصواب وانما وقع النفي

السلام

بإشارة

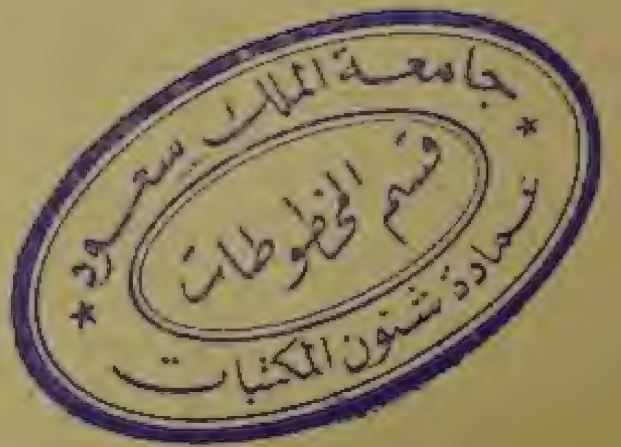
الله جل جلاله
وعليه وسلم

بإشارة من يطلع على حقيقته الانبياء الوهية ما سواها والكلمة التي هي موجبة
بذلك وانما الرسول الله (صلى الله عليه وسلم) اختلف في ان يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
مطلوب او يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
الشيء ولم يزل ولم يزل في علمه لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
الشيء في كل يوم سواها الا ان يكون مع فروع اعتقدوا في سائر الله صلى الله عليه وسلم على
الشيء في كل يوم سواها الا ان يكون مع فروع اعتقدوا في سائر الله صلى الله عليه وسلم على
السلام بالحقبة مع الفكرة على العينية والا وجه للقول الا في وجهه بعض الشيوخ
بغير الفقه لم يزل في علمه لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
في علمه لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
انما افادت به سواها لا يزل في علمه لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
السلام في تبيين الشهادة في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
ادنا في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
بلفظ تفهم في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
واقفا ما ياد في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
بغير عوام والصلوة لغة الرعاة وفي قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
وصلاة الخلق في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
عن قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
بالواو في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
وخالفه في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
ومما حادثة واشتمال جميع الجوارح في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
عليه السلام في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا
وغيره في قوله تعالى لا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا ولا يفترون شيئا

الله جل على سرنا المودع
والحمد لله

وليس التسمية الاولى وتسمى كوكبا اذ تزد بها المستخفا فجاء المعقول انشا
وهو لغة الحمير والى هذه وانما يصح ان تظلم الملال والنجس وصاحب مريد انما
وشي على الفراج من الملال فيكون مستخفا بلوغ الملال نصا بابا ومرة ومودها
سواك العيش ونصوح رمضان للصوم لغة الاضداد وهو انهم من امسك عن الجوع
فالانباغة في حبل صياح وحبل في صابنة تحت العجاج واخرى تعلى الجماء
وشي على الامسك عن شهور البكر والبرج من البرج الى الغروب بينة ورمضان قال
الغليل من الغل على بالخيال وهو من كمال ايام الخريف من شهر القدر الى يوم
الاثنين من الاثني عشر في سنة الشاذية كوكبا العبد في السنة التالفة ومسير
استعمل رمضان غير مضاف اليه شهر وهو الحج ومزج بين الجوار والمجوس
لحم اذ زاد من رمضان تحت ابواب الجنة وقيل بينه وثلاثة ايام من رمضان
رمضان ويذكر من رمضان فيلزم من رمضان انما تسمى والشهور كلها في الايام
والايطاف في رمضان التي تسمى الاثني عشر رمضان والبريدان والبريدان
المحرم وجمادى الاخرى والاعين بالاداءات شهر الاخرى ما وفيت شرا ولا تقا
لعلة شمس اسم الاربعين وشمس الصوم وشمس الصوم والشمس
والاطراف لغو تعلق على التوبيخ فيكونه مربة لعلها مصابيح ثم نصح في القول
تعل من شهر من شهر شهر فيصعد وكان يبدع الاكل وغيره انما انشوع حتى وقع
لغيره من من انما كلب لا مرقبه ما يظن عليه فلم تلاق حتى نال ما يصح ما يصح
وكان يعمل في حماره فما انتصف النهار حتى غشى عليه وازاد عن ذلك ووجه
وعنت انها نافت وكثر ما وولج ثم من نفسه ووقع في الجماعة من علم الله
انكم كنتم تفتنون انفسكم الآية ونحو البيت لغة الفصل وقيل الفصل المنكر وعلم
الفصل بيت الله المحرم بكورف ومعنى مع الوقوف بعرفة ليلة عاشوراء الحجة
انما تسمى اليه اية البيت سبكا اذ لم يقاين في يوتف غوفل هذه سبكا اذ
الذي الله واربروا سبكا لا يتجزؤ سبكا في الاضداد لغة العارة وهي امكان

نصر
ثم الشهور كلها تترك
الاجامير او واصح



المودع

الله جل على سرنا المودع
والحمد لله

انما يكون بلا مشقة عقلت وامر على نفس ومال ولو بلا زاد ولا راحة من صنفه
تقوم به وفقر على المشي والاراعنى المعجوز عند منفا فبالاستطاعة ولو ما يكون
وعلى النفا بعض الملال انما يفسرها بالزيادة والاراحة في صيغة المجموع
الادري واما فيشر الحج فمما لا يشكها لغة اتباع اللغة الغير ان اوله
المشقة فيه اكثر والافاء غير كمال الصلاة والصوم لا تصح عملة وموض الحج
سنة ست واستمر به على الله واجب على الشراخ تاركها هل الله عليه وسلم الى
سنة عشر واجيب بار الذي في سنة سنة وتقول الحج والعمرة لله وموايقف
الوجوب واما من الحج بقوله تعالى والله على الشراخ البيت وهو في سنة
تسع وقيل سنة عشر وعلى الاول قبل الوقت كانه لا يتبع والفقهاء مشهوره
لما المختص قال صرف فيما اجبت به قال غم معينا له يشك ويصرفه
اجب استعمله من العمل بسببه قال انما يجب واما تعينوا ان تصريفه
يقنع الله علمه من الاشياء وهي التي تعرف الامم قبله صلى الله عليه وسلم وليس
مومعوم السماع منه وقال غير انما يتصرف في العلم والاستقلال فيكتف
العمل ثم انما تعينم بكنهوره من علم بل والله علم صورة تعلقه قال واجبه عن
الاجامير من لغة مطلق التصريح طابع الواقع او لا تعلق بكم شرا او واصلا حيا
تصيروا النبي صلى الله عليه وسلم في كل ما علم بحجته من الدين بالضرورة والاداء بالضرورة
الاذلة والفقهاء لا يوجبون نسبة الضرر الى الله عليه وسلم لئلا يلزم العلم بايمان كثير
من الكفار الذين كانوا في زمانه صلى الله عليه وسلم ما لم كانوا يعبرون حقيقة نبوته
صلى الله عليه وسلم انهم لم يزعموا وعبروا بها واستغنى بها انفسهم بغير مود
نعت الله ثم ينكر ونما بغير مودته كما يقولون انباءهم قال الايمان ان تؤمن بالله وانه
ادوا حرة لله وصفاته وادعائه موصوف بكمال من كل مثال وخيال
في كل امر عرفت تعاليم الاسلام والايان لانهم يعلمون ان الله تعالى ما علمه شوايبي
واجب يوايبي ومضى الاسلام باعمال الجوارح كالصلاة والايان باعمال القلب

الله على سائر الامم
وعليه السلام

تفزع الى الروح جسم الخبيث مستطاع **وقال** العرفي في الروح: حال الحياة القلب
فقال السعدي وشهر له حريت طيرة به ابره مساكين لعل عرجا به بالمعنى اصلا
التي تبيت منه ويبيد ما في العشر ويوم باربع كلمات اية مضايقة ابرك من الجوار
والجور وشبهه فقال كتب رزقه على الله بالموحدة وضبط ايضا بالمشقات مضاع
كت منها للمعقول اولها على كمال النفاذ عشر اية ذار وود فيوه باربع كلمات
ميك والكثابة قال بها نصره صيته او يطر كعباوه ورفقة تعلوه عنقه قال
لنفسه خلايا والظاهر انما الكتابة المعنوية في صحيفته وقربا عن معلمي
تم تهيؤ الصحيفة **وقال** حريت اية ريفضا الله ما هو فاضل فيك ما هو في عينه
والرزق الظاهر ما شفع به الاثران وفوت وطيس وغنيها وروح اما قوابلها
تتبع به القلوب كالمعارف والعلوم **وقالت** المقتلة من الملوك مطلقا تتبع
به اولا ومنه فاسر غير مانع لدرخول ملك الله ولا يمتري زفا وفاقا ولا انكار زروفا
وعني جامع لخروج رزق الذواب والحيث من ربي ان العبر لا يعلو في الشرا وما
من رتبة الا في الاعلى من رزقها وكاي من رتبة لا تخرقها وازله من رتبة
الحياة كما يطلع على منتهى الوقت ومنه اذ جاء اهلهم لا يستأفون ساعته
يستقر منى جلاله فيروا بنفص **واما** حريته من اركان ملكه في رزقه وينما
له في عي جليجل رجه فيقول بالبركة **واشوق** في الكفايات وصيانه الاوقات
من الضياع **وقيل** بالنسبة للحكمة للملايكه او بما يكتم لهم في النوع المجموع على
القول يجوز ان يكونوا اثبات فيه ايضا وعمله خير اوشى وشعوا ومعبر ايويك
هو شفي او عن ربه تغل وفهم الا واره اعلى المشوية ورفيقه ار الشرايبي ربه
تعل اريكة في ملكه ما لا يبر قولنا عمل ايضا عن مفتهم السجاري وشفاوته ارف
معادته في كل الحشرات الوفاة عبر الرجمي عوف ربه الله عنه غشي عليه
ثم افا **وقال** اتان الساعة ملكون بعد لا في غناك يبري العبر الحكيم في ربه
منها باء ابلط ثالث فزني امي التماه بفال خليا عنه بواند كتب في نظر امي

سبح

العلم من علمنا لفرده
وعليه السلام

سبح الله فاسبحه ركب **الاول** في سحر او الشقي عليه السلام **وقالت**
الماي يرية السعادة الاصلاح والشفاعة الكرم والشكر النكاح وعليه
سبحه **جواب** في 17 **سبح** في الحلف وفي اختلاف تالكير اللام والحبابا به واستغنا
له **وعبر** ركة ان راجع اذ خل الخلق يوم الجمعة بعد العصر هو الله ما غرت الشمس حتى
اخرج منها ان احكم لي عمل اهل الجنة يعني القاعات لا اعتقادية والعملية
حتى ما يكون بالصب 7 انه مستغل ولا يرفع بعد حتى الا اكمال بينه وبينها الا شرا
او ذراع في كل شجرة العرب فيسبح عليه الكلمات اية فقهه وما فيه وكله العمل واليك
شكران شدايقه والشم للصابونهما فيعمل اهل النار فيرخلها **وقال** حريت النجار
ان العبر لي عمل فيمباري الناصر على اهل الجنة وانه من اهل النار ويحل فيمباري الناصر على
اهل النار وهو من اهل الجنة اما الا عمل بخواتمها وفي فقهه المنسل في صيدها وينيها
لقاية وموعظة **وان** اخرج كليل على اهل النار حتى يكون بينه وبينها الا ذراع
ويطلب عليه الكتاب فيعمل اهل الجنة فيرخلها كاي اهل جهاهر واستند من ربه
الجنة ولم يجر له سجل **وقال** حريت النجار عن النور ان غلاما يهوديا كان يفتح اقباض
هل السعيد وسلم في ربه فاذنك النبي صل الله عليه وسلم يعوده فقال اسلم باسلم **وقال**
البحر في لما خفت ابا كلاب الوفاة فقال الرسول صلى الله عليه وسلم يا عم قل
لا اله الا الله كلمة لا تشر لها بها عن ربه **وقال** حريت اربعة من الشفا ايام كملامته
جمودا غير ومنه القلب وهو الاصل والحرى على الدنيا **وقال** في رزقه علامة
السعادة حب الطائفي والرزق منه وتلاوة القرآن وسهر الليل والحجاسة الغلما
ورقة القلب **رواه** النجار **ومسلم** **الحديث الثامن**
عنه المومنين اية في الاضرام والتعظيم وحمة النيكاح ذون الخلوة والتميز وكرا
ما لا زواج واية وازواجه ايمانهم ام عبر الله كتابها رسول الله صلى الله عليه
وسلم باهر اختها عبر الله بالبر اليهم اذ سالت خاله في ولد على الصبح وفي السحيل
انها الفت سفطا والبيت عايشة رضي الله عنها وامام رومان بنم الرا وفي

الذي هو على سبيل التوراة
وعلمه

بل خلاف الاولى وقصروا ابن جندب اجمعوا على ان يجرى المزامير في الملال
من بعد ان استقرت فيه وعيها وموضع جسمه والحق في ان الملال حيث ينشئ
ان يقول انما هي اوتيرة ينشئ اجتنابه كما انكار من الكهنة المجمع الى كثير
ان انساب المذبح التي لا يعمل فقالوا ان يسمي به اسم النور في كل سنة وقال
ابو بكر الصديق رضي الله عنه كنانة في سبيلها والملال مخافة ان تقع في المزامير
وقال صلى الله عليه وسلم لا يجرى في المزامير النور في المزامير في المزامير
عليه السلام لم يجرى في المزامير النور في المزامير في المزامير في المزامير
النور في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
المنظور انشأ منه في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
والعصاة لا يجرى في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
يكنى في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
متقال حبة من النور في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
رذذ من موشحة من موشحة من موشحة من موشحة من موشحة من موشحة من موشحة
ملاط ايدى النور في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
الشيعة في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
وهي في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
ومن المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
قال صلى الله عليه وسلم في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
رجله في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
فان اوقع في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
بعضها في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
الله معقول لا يجرى في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
وسقط في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير

وراء

الذي هو على سبيل التوراة
وعلمه

وراء من كلام الشيخ فيسقط المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
انما هو في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
واصله لا فائدة وانبساط في الاكل والشرب ومنه في المزامير في المزامير في المزامير
كانت ملوكة العرب فيكون لهم ان يسميها ما في المزامير في المزامير في المزامير
الشريعة في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
اسلمه وعني القاب في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
بعضها في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
انما في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
نزل في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
ينع الناس منه ومنه في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
صالحا في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
وسقط في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
الاول في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
بالامور في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
مشت في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
والعصاة في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
منه في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
من المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير
بالشريعة في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير في المزامير

الله جل على سوره القدره
و عليه السلام

عليه وسلم ورجعنا منه كلمة الحريه ولى الخلافة منتهى أشم تكلية الظلالين سنة كما
اشم اليد الحريه من تكلية المرقه سار الى معاوية وكنه من أن يعنى انما بايعوه على الموت
وسار اليه معاوية فلما التقى الجمعان رآه الاقلب طافية الا بجر قتل عظيم سلم الام
وشره على معاوية ما شاء ما جابه به فجميعه ثم ان يزيد فر الى زوجة الحسن فمركه
الا شعث الكبرية ان تهنه وبتن ورجعها ويزل لها مائة الف جعلت فلما ماتت بعثت
لي يزيد وعاودها فابى وقال انما لم تصل الحسن فضا لما نبعنا قال له امره الميسر
وهو بخود بنفسه ياله من قهره قال ان تفضلني فقال نعم قال ان يكن انك فاعل الله
اشربا ما واشتر تكلما وان لم يكن فاعل الله فاعل الله فاعل الله فاعل الله فاعل الله
لعل الامم التي بعد المرقه فمركه الله عند التي الظلاله قبله ولي منورع مشي جرد
الشيع بما صفت له وانه والله ما ترى ان يجمع فضاير النبوة والخلافة ما يامان
يستعمل اهل الكوفة فيجربون في طمانزل به الموتى فالخرموة التي هي ادر او اخرج
فقال اللهم اني اكتب نفسي عنك فليد لي الف بعلمها قال فمركه رسول الله
صل الله عليه وسلم حج ما بينك وبينك الذي لا يربط الا انك ما يوفعه الرب والاشا
وا عمن الله ما لا شاع عليه واما حقه ودم ام من روع غدا فيل انهم ماتوه
واستعملوا منه المضارع والام ولا كى حاء عوى ومقاتل وادى له عيلة انهم
فروا ما وعدك ربك بالحق والام بئزى لقول عمر رضي الله عنه مكسبة فيها
بعض الربية خير من المصلحة وفري يكون للمو حرة ويزيد ببعث ايلاد وفضها تلافيا
وربا عيا واولا امي فاستال احمد بن نصر ففان جنت شربة معاداة فصل وقناه
فلب اربع صبا حا وتفرع حريث اتقاء الشبهات رواله ابو عيسى محمد بن عيسى
سورة التي مزي بتلث البوقية وكسر الهم او فها وارجع انزال مرسية على كوفي
جيون وموسى بلح فاستال ابو عيسى كره امر الائمة المفترى به علم الحريه
يضر به المثل في المصنف الجامع وغيره كانه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
فقال الكشاف لم يكن الائمة فمركه الا فمركه ووجع حجة وموسى سنة تسع

ل
التعريف بالامام التي
رضي الله عنه
وومائة سنة 279

وسمى

ل
التعريف بالامام
الذي هو علي بن ابي طالب
و عليه السلام

وسمى وماريتى والفتنة ابو عبد الرحمن بن حبيب نسبة الى نساء من بني اسد
جزوا حيدر الذي تقي حشيتي قال الزهبي هو اصحاب من مثل كره بنسبهم الى الماكل كثر
النساء مع كثرة النسخه من مشي وجزوا فضل على فمركه معاوية فمركه فمركه
يزهبا را صا الى اس حشيتي تزي كره فضايل فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
بالى ملته او فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
قال الامم من حس كج التشكل الوصف بهما مع ما يشتمل من تضاد حقيقتها فان الحسن
ما اختار منه شريك من شريكه ومع ذلك انصافه فكيف يوصف بالهبة واجيب بان
هذا باعتبار اسناد من يكون له وانما ما لا انصاف عن بعض الائمة ووجع واول
بما قيل فيه حس كج افوى مما قيل له كج لتعزده كره فمركه فمركه فمركه فمركه
بفعل عدل تاج النصبة مثل النصير غير معطل ولا شاد هو الصبح لزارته وتعاوت رتبته
بتعاوت هزرك الاوصاف ومرت من كج النجاشي فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
لزارته وبكثرة كره فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
الحريه الثاني عشي عواش فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
قال الامم رسول الله صلى الله عليه وسلم من حشيتي اسلم امره فمركه فمركه فمركه فمركه
التي لا اسلم من التعلق بالاعمال الظاهرة اذ هي بيظهر التبرك واليعمل بخلاف
الايمة ومن لم يجر مع انكلم الزكي لم يقبله احد فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
انفس وتنهز بها باوجع فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
الا فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
اليه ولف ومركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
او حشيتي فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
بدينه او فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه
علامات اعرض الله عن القدر ان جعل شغلته فيما لا يعنيه وسبيل الفهم الحكيم اى
عملك ارتضى فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه فمركه

اللهم صل على رسالتك وعلية

وأراد تفصيله وعينه فقال لا أحلف بغيره كما عاهدت عن ذلك
بعضه فقال ما لم يدر ما أريد فصار في قلبه ووهنا برنا ورحمنا
رزقنا فاعلم أنك تكلمت بما لا يعنى ورحمنا فصار في قلبه
أرضاه صوم يوم عرفة وحسن النوى الشوك استوفى الكمال البصيرة
بهرجاء وتفرغ إلى روادى التمرى وغنى كتاب ما جردنا من موصولا
وعنى هاهنا مثلا وسواها من الأربعة التي فيها

- غنى الدين عننا كليات • مسرات مرفول غنى البرية •
- اتوا بشبهات وأزهدوا ما • ليس بجيد وأعمل بنية •

الحديث الثالث عشر

عنه حمزة قال كذا بركات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أرى في الجنة
كثيرا من الناس فيها النعم حيث حمزة يعلمها يقال رمانه حارمة أي فيها حور
أنسرين ما لم يكن من بني عري النجار الخرج وأمدام طميت طمان بر خاير
أبر زيرى من اسمها محلة أو رمية أو رمية خطيب بعز موت أريد عدم المحلة
فكانت مثل الأثر ولا كذا رجل كان قد تسلم من الأثر فاسلم من روضها قال ثابت
ما سمعناهم أكرم من روضها خاد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير من روض
سبي بما قال في روض جعلته لم جعلته ولا شيء كتمه لم كتمه في رواية وكذا
يقول لو فزركن حبات به أمة وقيل عن فقال يا رسول الله إن روض غلام ليس بجنة
يخرج في رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال إن روض غلام ليس بجنة قال أم
يوما يا رسول الله خير من روض روض الله وقال اللهم اكش ملكه وولده وأهل عكم
وأغفر ذنبه فقال ولغير روض من جلب ذوى مائة وخمسة وعشر بر رابعا
فيلوكم روض لا ينسى وكان له بستان يكسح في السنة من بين ويثم فيه ربابا
منه ربح ربحا فتوفى بالبصرة سنة تسعين أو ثلاثا وتسعين وهو آخر
الصحابة موتها بما أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يومئذ أحدكم في رواية آخر

ومقامه قال ركنه وأفعاله
الحاء على يوم ربح رابعا وقال
الأول عليه ثلاث خصال شفع بها
فقلت يا رسول الله ما بال روض
وأما يا رسول الله فقال روض
استوى أحرر مسلم عليه بكل عسر وإذا
دخلت بيتك فسلم عليه بغير عسر
وصل صلاة الرغوى باربعة أصابع
الأول يسوع

اللهم صل على رسالتك وعلية

وأي غنى غير روض آخر روض نفع بركة يوم عرس من روضنا كالماء ونفعل اسم الله
بعضه نفي الكمال شايع مستفيض كقولهم طاريسر اشتاء وخرم تفسير الجاه
مرث حمزة في أن يوم بالمر وما يكتمه له وليس فيه من راحته في الجبل لما يورقوا الحب
القالدا واحدا له أو استلوا به ما حب ورواية مشي حيا حيا به المحتلم طيب لنفسه
مرثي وتار التفسير بالمثل جرى على الغالب والأولى كما قال ابن العباد أن مثل على القوم
حتى يميل الكرام والمثل عجب لا حية الكرام الرخاوي الاستقام وطريق عليه من الكمال
والدوام عليه مثل حب لبقهم من الكمال والمناجات والخيرات الحسية والمعنوية
فقال ابن كمال والمحبة ثلاثة أوضاع محبة أجال المحبة الدوالي ومحبة شفقة ورحمة لمحبة
الدول ومحبة مشاكلة في استحقاق المحبة أناس قلت والمحبة أيضا فمما كان المحبة
وعقلية فقال السخاوي ومن المراد هنا أن يفعل ذلك وأركاه فلا هو الشفيع
كالم برن بقاء الذوا بكيفية ويميل إليه بقله لما فيه من النفع ثم المراد مثل ما يحب لنفسه
لا يمتنع مع سلبه عند فقال عياض وكما يعرف المحبة المتساوية وحقيقة تستلزم
التفصيل لأن كل واحد يحب أن يكون أبدا في الناس فإذا أحب لا حية مثله دخل صوة محبة
المفضولي وأحب بل تعرف المحبة الرضوخ هاهنا الإرادة والخاف على التواضع
وهو إرادة العلو وإرادة الكرامة وكما والسبيل إليها من حيث الرغبة والعلو تلك
الدار الأخرى فيقلها للغير لا يرون علوهم الأرض والفساد أو عن الشرى السفلى من
تلا من صفة وأنا استغفر الله من فوق المحرلة فيك وكيف قال رفع بغير رادج يوبى استغفر
بعض أناس فقال نعم الله ما نونك فقلت المحرلة محبة فلتها وأنا ناندع في حب
لنفسه في أمما حببت للمسلمين ما أنا استغفر الله من روض روض البخاري كتاب الأيمان
بالحق لا يورث حتى يحب الخ على الباعل المحم يهود على ما يفهم من القفل المومر أومى
الساوكة آخر ومسلم **الحديث الرابع عشر**
عن معمر بن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من لم يملك
أيا يجوز قتل مسلم في أو انشى لار المني فرب يملو عليه كما به قوله تعالى لكل امرئ منكم

الذي يملكه من نفسه
الذي يملكه من نفسه
الذي يملكه من نفسه
الذي يملكه من نفسه

الذي صل على سريته وادبه
وعلمه وسكنه

عنه لا امة امة طيب وقيل معناه لا تغضب لا امة طيبا يغضب عنها الغضب الكبر وقيل
معناه لا تغضب ما يام به الغضب بل ما هو نقيضه على ان لا تغضبوا من احد من اهل
فان العج ان ردد السؤال يلتمس الجمع وذاك او ليعلم او اعلم علم غيرة على اهل
فان لا تغضب **رواية** كبر كل انك يقول لا تغضب وغضب من امة شبيهة قال
لا تغضب ثلاث مرات ومما يبره عند المراتب **وعن** انس بن مالك قال قال رسول الله
ما امر من كل شيء قال غضب الله قال ما ينه عن غضب الله قال لا تغضب وجمع صلى الله
عليه وسلم في قوله لا تغضب خير الدنيا والاخرة كما قاله ابن الجوزي وادله
الغضب يغيب يعنه غلبته دم القلب ثم يفتش في العروق وينصب في الوجوه
والقصور ومن اراد استنشق الفرة بارك الله في ذلك على من خذ منه بارك الله على من
موفد النفس ان يرمي في القلب فيصير الوجه واركانه على ما هو وترد به الفرة
عليه جعل لجمارتارة ويصير اخرى ثم يتضا عنه من ربح الصورة ومن الغلو والشر
والتب والبكر ان يفر عليه وكل من شفع الاله تعالى وقيل قال صلى الله
عليه وسلم من اتقى الله بنى بيت غيبه ومن خاف الله لم يعمل ما يري وفصل في الله
عليه وسلم امركم بغيري على نفسي عن الغضب واحكمكم بمعاد الغيرة وقال
صلى الله عليه وسلم ليس الشريد بالمعزة وانما الشريد الذي يلبس نفسه عند
الغضب واليغضب عن الاسلام قاله البخاري ثم التفتي عن الغضب اما سوء
الامور التي يسيو به كل من صلى الله عليه وسلم اذا انتفعت من مات الله لا يفزع
لغضبه شيء حتى يتفعل الله وكان يبي عبيده عويبرك الغضب وكان موسى
عليه السلام شريد الغضب لله فلم يتما سلم حيرا او فرقه يعبرون العجل يعبر
ما راوا من الايات ان اخذ من اسر اخيه يحيى اليه **ويكنى** ان يخجل من خرو
الشيعة غضبا موسى واخر من اجل الخش ليلغيه البحر حتى ذكر في يومه عير
وداء الغضب ذكر في فضيلة العلم وكلم الغضب واربعين بالبر المشبهان
واذا كان فاهما فعر وفلا عن الرضخ وان يغتسل ويتوضا بالماء البارد واعلى

مذك

الذي صل على سريته وادبه
وعلمه وسكنه

من امة طيبه روية ان الله تعالى هو العادل للكل **فقال** ان من ضرت رسول الله
الله عليه وسلم عشر من جملة اهل البيت فله الجنة لم يغضب ولا شيء تركته لم يتركه ولا شيء
يقولون ان كان رواد البخاري في الاذية

الخير

المناجاة عن غضب

عن ابي يعلى وقيل ابو جعفر الله شراد بر اوته من ثبات من المنة من حرام الا انظر من بين البخاري
ابن ابي عثمان بن ثابت ولم يجهز بر اواما شهرها وادبه كانه شراد يغلب على امر الله
ولا ياتيه النوع ويقول اللهم اني انا راسي ته واذهب نوري ثم يرفع يده حتى يصح
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب الاخشاش اية اوجبه ووجه
مثالتي عليكم الصيام وهو لا ولي ضلال الا احسنه فرب يكون واجبا لقطع المظفر
والودحير في الذكاة وفرب يكون من روبا كاحر اذ الشجرة والا حصار ما حصر الشجر
لا يفعل ضالا في القتلة واحصار الشجر لا تقاونه واحصار من اوصى النفعه وقال
بماض معنى كيت ام وحضر والا حصار من الحسور والامانة في اعمال المشرقة وموسى
شرع في شئ منها ان ياتى به على الكنان فيمكن ثوابه وارفعه على كل شئ اية كيت
تفعله او التي كل شئ تليبه من النفس والوراها فكانت فعمما في معصية ولا توردها ما ورد
سورة النور في حكمة والى الاكل ولا جانب وفي سائر اهلها غلة ان تعبر الله كانه شره
والى سائر الجيول انك حتى اليسر عذرا **وفي الحشر** ان الله صلى الله عليه وسلم روا
في النار امة حميرة سوداء كحولية تضرب في مفرج حبستها وفيه اهلها تنفذ شمسها
في قلبها واذ بها **وقال** ابو سليمان الداراني اذكر كيت في عمار اعرضت في تيس
او لا تأمر مع راسه ونكره التي وقال يا ابا سليمان الفصاح يوم القيامة فان شئت باقل
قاربت فاكث قال فقلت لا احب شيئا يعرفه فاذا اقلتم فاصا او حرا جاسورا العقل
كم اهلها هيئة القتل واصانته باقيا راسها الصلوات واخبرها ايلاما من اهلها والروح
وسوء الامم في السعيا العنوة **وتكره** قتل الفل والبسوعين اهلها المشرقات بالنار
لكن الناجح الا ان يكسر الفل ويعمى تفصيه بغيرها والا ان يقتلها فقتل فاصا

اسرائيل فأتى فاحترقها ونزل الله بها من السماء نارا فاحترق بها
وقصر على كسبه القضا عليها وهو ثلاث عشرة سنة وذلك كالمسحوق
فيكون فيها وقال لا حرمها أي شجرة رافها خلفها فقال تعالوا فمذبحها
وذلك تاراجها فيها وأما ما كان في يد وعازها ولم يصبها لانه لم يضر
عليها وما كان في يد من يخطبها فنهى الله وحكمه عليها ولا يعف حكيم ولا م
لغضابه **وفي حديث** أخرجه عن عبيدة بن الجراح عن النبي صلى الله عليه وسلم
وما أخطأه لم يكن ليصيه **وفي كمال الشاع**
لا تترج أو تفتش غير الله أرذنى **وفائدة** الله لا يبعثنا معونا
وقال أخى جوار يومئتي من الصوت اجرا **يوم** لم يضر وجوع فـ
وغيره الخ على استوكل على الله والاستسلام له من الرضى بفضائه ونفى الخوار والفقول
وأولها طاعت استوكل ان يكون العبد يرضى ربه كالميت يرضى غاسله **وعنه** ما سمع
قال كثر في غزاة ما خزنه في كبري وأضغض للذبح فلم يشتغل قلبه به بركت انك ما ذا علم
الله فيمنها هو قلب السكير من خمره اذا طاب به سمع غريب فقتله ولم يحس به
وقال فيستل ان استوكل هو القلوب باليد كل طال **وقيل** استوكل في ربه ان القضا
والاستسلام واستوكل على القلب واليد كذا تنافيه **واعلم** ان الشجر مع انقص فانه القاضى
نعم المفلوم لانه راعا الغيث الارض عمنها بالجد ونصحه منه فباله وظلوه **والشجر**
حسب الشجر على ما ذكره وهو من الشجر ومعنى كوى الشجر بعد ان يعفبه ويصبه قال تعالى
وليتوكلنكم الله من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانبياء الى وبش الطاريى واصروا
ار الله مع الصبرى **وقرئ** الله معه كان منصورا لا محالة **والشجر** مع الركب روى ان
شجرا في بستان من اودود وبني معارجه بيت القريى وموسى فقال يا رب انى الله ملاك ارا
حينما قال فحق لمن الباب فتعش على منخر جا متعنت بالانسر والحي لم يفتح وكان
الشيخ من جلس مع ابيه فقال لا اعلم كلمات كان يقرأ فيقول من عن كبره فيكشف
عنه **قال** الله بنور داهريت وبفضل استغيتا وبدا صحت واميت ذنوب

من يترك استغنى **واوتوب** اليك فقال لنا قبح وان مع العبد يسر افعال الله
عليه وسلم لو جاء العبد من كل صراط الجحيم جاء اليك من كل صراط الجحيم **وفي رواية**
في رواية ان مع العبد يسر او يسر قلب عشى يسر من يسر رة يسر الشكر في الذكر والاية
غير الا قول الفاعل ان التكرار اذ العبد يكره في كل صراط الجحيم **وفي رواية** العبد والاية
مع تقيده **اية** يسر الله بك العبد ولا يسر بك العبد **وما لم يترك** الله تعالى يكون **المراد**
به في العبد العبد في الدين والشكر ليد الشكرية بربيل وما جعل عليك في الربى من حى
يكلف الله نعمها الا وسعها وصررا لاية فمركب منكم بها او على صبره في كل صراط الجحيم
بى **المراد** العبد **الموقف** عيشى
عن ابن مشهور عفة برغم يفتح فيكون ابن شعلبة لانه صدى البرى الخرج
نسبة البرى من ولا مسكنا لانه لم يشهرها عن الجهور **وقوله** عسره الخ **ومثل**
في البرى بين على انه شجر ما وشجر اخر لا يقر ما في الكوفة وتومى بها قيل
بالمدينة ستة امدى واربعين **وقيل** عفى في الاقاليم **والمراد** الله عليه وسلم
مما ذكره **الشام** بالربوع في جميع شهر فند والعاب من خوف اية الله ان ركه ويجوز ان يق
من كل الامور **الاولى** اية ما اتفقت عليه الانبياء **ادع** من بعد **الاحياء** في جميع
الشرايع واتفقت عليه وتلفقت جميع الامم بالقبول **والمراد** ان كل الامم التي انبوت اشعار
بانه من آثار الوعى وغيره **وقوله** الاول ثابته عن احمد والادود وابراجه ولبى
عن النجاشي ونسبها صاحب الجامع الصغير للجميع **ومركب** متعلق بادره وما ذكره الى
خبر اواسمها والجملة في قوله **اذا التفتى** ما صنع ما شئت **وفي رواية** ما جعل والام
للتعريف والتوبيخ **اية** انزع منكم الحياء من الله سبحانه ولم تترافيه او اقم ونوابه
بارك ما شئت **والمراد** اياك فانه مجزى بها كقولك تعال اعملوا ما تشتم ما عسى وما تشتمنى
دونها **الحياء** من الامم **وتارك** احيم فيه كذا قيل
اذا لم تفتش عافية الياسالى **ولم** تفتش فاصنع ما تشاء
موال ما في العيش خيم **والا** لربنا اذ اذمبنا الحياء

اللهم صل على سيرة
والله اعلم

وقال فيها سور لا تأو جونا عتري وصف الله تعالى كلا منهما بما وصف به الآخر فقال
في سليمان نعم العبد انه اواب وعزيب نعم العبد انه اواب فقال لا افعلهم ولا تفعل
ما زاد على المحتاج اليه والغنى الشاكر هو الذي يكتب المال من حلال ويضعه في مباح
او متروك وبعض النصارى يقولون لا يشكر في غير

الخريف الثاني عشر والعشرون

عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلامي
تجاءر وقال النبي في حريق على كل سلامي من احدكم صلاة قال ابو هريرة هو الاول
عظم يكون في سائر النعم وكل من المعنى كل عظم من عظامه اربع عشرة صلاة
بعض السلامي اسم لا يعبر به عن العظام ثم اطلق على عظام الانسان وعظمه
عبر اليه الانسان ثلاثمائة وستون عظاما وثلاثون ضللكة ومائة وثلاثون
من كنه طوقه الانسان وسكن الخمر لم ينم ومع سلامي سلاميات وقيل يقع على العوامر
والجمع من الشاكر ايم وكل واحد من الشاكر ايم السلامي وذكره باعتبار المعنى او باعتبار
لكل واحد من الواجب تائيدا لافاضتها ثلث كذا كل نعمة من النعم الموت اكل نعمة لما
عليها صلاة شكر الله تعالى اية كل تركب من العظام ودفعة واحدة وتصوره جميعا
من عظم النعم ويرى العلم ما يكمل عروجه اليه ولا يقوى شكره انسان والصلاة ترفع وتغفر
مصارع النور والكتابيات في ذاك كثير كل يوم تطلع فيه الشمس ولما كان اليوم يطول
مطلو الزمان وعلى الزمان الطويل يوم يغفل فيكون ما يكون على المراد ونعم الله تعالى على العبد
في كل يوم فقال اي عباد الله اسمعوا والادبار يمثل عنها اعباد يوم القيامة
وفما استعملوها ولما كانت الصلوة كفاية في المال يشرافا لا تخفى فيه وقال تعزل
من الاشرار ان تعزل عن ربك ارباع النعم كقولهم تسع بالمعنى الذي روي الا يصحها نبي الله
صل الله عليه وسلم قال يا ابا هريرة عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
نهارها يا ابا هريرة عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
العزير (قضى) الا صلاح فيهما صلاة وتغير الرجل واجر المرأة في الدنيا كما في الدنيا

او

اللهم صل على سيرة
والله اعلم

او مع له عليه فتدعى اصدقا يتبع به المسلمون صلاة في كل يوم وعاء
للنعم والنعيم وسلاح وورق وتسمى عارضة وردة وشعاعة ورشاد صرفة واذا انقضا
المسلمون حياها فماتت رحمة تسعون ليلين وروي لاكثر لها بشرى وبكل صلاة بايعت
الله وبالصلاة ما من امر من غيبها وروى قنطرة لها التي الصلاة ومثلها النور والنعيم
وعاء الكرم صرفة وفي حديث ابن مسعود عن ابي اوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
يحيى النور في يوم يوم من هذه المساجد لا يكتب الله له بكل خطوة يقومها حسنة
ورفعه بها درجة وحط عنه بها خطيئة ولقد رأيتنا وما يتقلب عنها الاماني ولقد
كان الرجل يوتى به يماضي في جليل حتى يقاوم الصفا وفي حديث البخاري يا بني سلمة
استبوا خلفكم واما حديث احمد عن ابن جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم فضل البيت
الذي في الخمر لفضل الجاهل على الفاعل من النسبة للبيعة لا للفقير ولما تفرق الاخرى ما
يؤذي الملة في روي وشوذا عن النبي صلى الله عليه وسلم على المسلمين وسائر الحيوان وفي الصحيح ان رجلا
سركه فبكره راعه شوكه في النهر فمخا به فبكره الله له فبكره في قوله والنبي بكلمة التوحيد
عن ابي لهبة لجمع من ادنى النيران واعلان روكا الجاهل ومثل ولقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان الاسلام من الناس عليه صلاة وكل يوم تطلع فيه الشمس يعزل من الناس صلاة وفي
رواية مسلم وكل صلاة صرفة وكل تعظيمة صرفة وفي حديث ابي ركنة عن النبي صلى الله عليه وسلم
داود والنسك وقال جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يركب
لا شيء الا فدا الخمر ودا الشكر ففدا في شكر ذاك اليوم ومن قال ما جبر لم يضر اذى
شكر الله

الخريف الثالث والعشرون

ومما عرفت ان توارده على معنى واحد فعز الاول وجعل الثاني شافرا عن النور بالثبوت
كقوله ابن مسعود ان الكفاية العارضة رضي الله عنه وعن ابي عبد الله ورواه
الشيخ قال في هذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنعت العود اهله الا اسبغوا
الشيء عليه طهر الله عليه وسلم من بعض العارضة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس
لنبي ولا يعمل مني حتى يخرج من النار وتغفر له ما كان من قبله الا ان يتركها

الذي طرأ على سيرة القوم
والتحسين والتميز

مطلوب من كل طائفة ما كان عليه من حاله في وقت
باجتماعه من غير ما كان عليه من حاله في وقت
في الصور الأولى واما الصور الثانية فمما كان عليه من حاله في وقت
وأما الصور الثالثة فمما كان عليه من حاله في وقت
بها اشرا من غيرها واما الصور الرابعة فمما كان عليه من حاله في وقت

وغيره من الصور التي كانت عليه من حاله في وقت
فان كل صورة كانت زائدة رتبة كل صورة في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
احد الصور في حيزه من الصور التي كانت عليه من حاله في وقت
الصور التي كانت عليه من حاله في وقت
لها الاشكال الخمسة في الحيز من الصور التي كانت عليه من حاله في وقت
استوعب ثلاث وسبعين صورة كلياتها في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
والشعور في حيزه من الصور التي كانت عليه من حاله في وقت
صوره وثلاثة بخارية وثلاثة جارية وواحدة مشهورة في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
رواية اربعة واربعة واربعة واربعة في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
بالسيرة في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
وقوله في الصور التي كانت عليه من حاله في وقت

الحديث التاسع والعشرون

عن معاذ بن ابي عوف عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجنة بالرفع والخلعة صفة ويجوز الخرج على البواب مثلها في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
من النار بالخفض على البواب وتعين له على الدار في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
ومن النار بالخفض على البواب وتعين له على الدار في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
الجنة التي ورثوها بما كانت تعملون ولا يعارضهم حديث الخراج ليرسل احدكم الجنة
بجمله فالتوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتخذ الله مني حجة في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم

على



على القبول والقبول من الله في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
اي تلحق الجنة التي كانت عليه من حاله في وقت
ملازمة صورته في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
واما حيزه من الصور التي كانت عليه من حاله في وقت
ويفضل الله من حيزه من الصور التي كانت عليه من حاله في وقت
لنعم ما بينه عليه والله الذي يرسل الله في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
عليه بالتوا ولا انت يا رسول الله

اذا ما برزوا بالحرارة التي كانت عليه من حاله في وقت

تعتبر الله توحده لا تشكك في شيئا عجز المضارع دون الامم التي غلبت في المسارعة كمال الامم
رافع وهو يتبع عندنا لعلنا نعلم معنى التوحيد في كل شيء ان يكون بمعنى الاله
والاسلام اي الاعمال الصالحة في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
عليها وهي ان يعمل الله امتثال الامم وفيما ما يجوز ان يكون في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
الافرنج ودينا ونحوه في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
وتتبع الصلاة من عطف المغاير على القول الثاني معطف الخاص على العام وتكون الزكاة
وبه رواية الصلاة المكتوبة والزكاة المفروضة ونحوه من فضاه وتخرج البنية الخرافات المستطرفة
ابن سينا كما في حديثه في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
الذي هو النعم والسياسة الموصلة اليه حتى كما انما البواب يدخل منها اليه للعرف والتخصيص
على العمل والادارة لعلنا نعلم معنى التوحيد في كل شيء ان يكون بمعنى الاله
بمعنى الامم ويزاد بالخير الجنة في حديث ابراهيم في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
للانوار بتخصيص بعض الاعمال بالزكاة منها الصوم البصر البصر في الجنة بادخ
والروح ختم لسترا عزوف اي معجزة اي وفائدة استكشاف الشهود والتعطف في الدار
ومن الدار في الدار لان البصر ليس بخارجي الشهود كما في حديث ابراهيم في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم
الذي هو النعم والبصر والادارة في الدار وحيثما يقع المفضل عليه النعم

الذي طرأ على سيرة القوم
والتحسين والتميز

اللهم صل على محمد وآل محمد

تحرر الخليفة يعني الضميمة المتعلقة بول الله تعالى اما الكبري فلا يجوز لها (الشمسية او
عجوة الله تعالى وهو الصبر لا يرضى ورضي صاحبهم وقيل لها وها الخليفة لها فالت
ارايها كانت بغضام ان كلبا يلهث او ياكل الشرا من العطر وان شربته فيها ماء
ومدته فمعي الله لها كما يلهث النار الماء اطعم الماء للنار حقيقة واستعمله الصبر
فيما زعل لم يزل يشبه شدة ان النار (الصرفه الخليفة) اي العفريت بالاطعام استعاره
تعبيره العمل امره المعصية بالنار تشبها مفرق النفس وهي الثانية والاضاف
لها شيئا من نور من المشبه به وهو الاطعام تحييا وخضت الصرفة بزيادة تعبيره
والنوع يحل الله والعدا ان الاصل الذي على النفس يذهب غصبه وكل معروف
صرفة وما وفده الله من صرفة وما انفعه الرجل على نفسه او على الله صرفة وانما
الظم ان في الاصل اول ما يوضع في النار الصبر يفتت على الله (روي الصبر نسي
بسرعة كل ما صنعت التي انشأ بموصوفة عليهم في النار ونظر فيهم نفعه
تتبع بها وجه الله (الحق) حتى النعمة تجعلها في امرنا **وسئل** اي
عبارتي الصرفة افضل قال الماء قلت يا رسول الله اني الصرفة اعجب اليك فان
الماء محم يبر او قال هاهنا **سئل** في الصبر افضل الصرفة ان تصبر وانت
في النار البقاء وتخش البقي **وفي** الشرا وبشره على انفسهم وعلامة الرجل متكا
في خوف البيل وجر واية في خوف وفي اخرى بابا وفضل البيل في الغياح
فان جزا نصفي ما نصف الثلث او ثلثا فالثلث الاخير او اسر اما بالسر
الرابع والخامس **وروي** ان الجني في المنام فيبذل له ما جعل الله له قال فالحق
تلك الاشارات وغابت تلك العبارات وبيت العلوج ونزلت الى سوم ولم
يو الا ركعات كنانا كجماع من السج **وقيل** من السلف من الصلاة بمس
بعرم في النار فكان عظماء برعبه رضي الله عنه يصوم الله اروي يصوم
البيل الا نجعة اوله وجمع الغزاة في ركعة **وقيل** عمر بن العلاء ابنه عبد
الله ثم سأل عنه زوجته بعزمه كيف وجرت بعلها قالت هي الرجال

لم

اللهم صل على محمد وآل محمد

لم يلبس ثوبا ولم يمشي فاما **وقيل** صبر ان يصبر الله عنقر الا يصبر عليه على
الارض وهو حشر له به الموت ولم يستمر **وقيل** عروة يعني الغزاة كل يوم في الصلاة
ويصوم به البيل **وقيل** سفيره الشورى اذ احياه البيل يقول هو ليت الشرا موت فيما ينام
حتى يصبح فاذا أصبح قال مثل ذلك **وقيل** ورد الشري المصطفى كعبا في ركعة ما يسي
البيل والنهار **وقيل** افعال الامام الا شح فيعاقب من صبر يصلي الصبح وهو العشاء
وقيل صبر في ايام البيل ولو بقلادة ركعتين في من فاع من البيل ولو فخر حكة شاة كت من
قوام البيل من غير ان يصلي من البيل وايضا ان الله يحلها ركعتين في العشاء والذكر في الله
كثيرا واذا ذكرت **وقيل** ان النبي من اقل حوال المستبشرين ان يصوم قبل البيل في العشاء
خلو السموات ويظهر ركعتين في النار على ما في قوله وسلاة الرجل في صوم البيل متشرا
والنبي عزوف اي ومنها فيل تقير كرايا اي تكفي الخليفة **وقيل** شعور الصالحين
لحرث ابر الا في بركات فيل للحمر البصر ما بال المجتهدين احسن الناس قال لانهم خلوا
بالمرح بالسهم نور ام نور ثم تلى اذ فرأى الله عليه وسلم احتياجا على فضل قيام البيل
تجافي جنودهم عن المضاجع مواضع الاجتماع للنوع وهي البوم حتى يطلع جزاء بالانوار
يعلمون لما تضمنته من الشاء عليهم نجر النوع مع مشقة الشئ التي اخر الامة **وقيل** من
المعصية على ان غلبت كناية عن كثرة البيل كما جازهم اخبروا اعمالهم بصلواتهم في صوم
البيل جوزوا بما اخصي لهم مرفرة اعتر وقيل ان الامة كناية عن الصلاة في العشاء في
سما والجريث **وقيل** صلاة في فوام البيل ان الله تعالى يباهي به الملائكة **وقيل** اذا
جمع الله الاولين والآخرين نادى فتناجى سمع الغلابو يعلم اهل الجمع اليوم من اولين بالكم
ليقم الذين كانت تتجافى جنودهم عن المضاجع فيقومون ولم يلبس البيل الحرث **وقيل**
ثم الذين اظهروهم تجارة ولا يبع عن ذكر الله ثم الذين تجردوا الله في السرا والذرا **وقيل**
مثل افضل الصلاة بعد المكتوبة صلاة البيل ثم قال صلى الله عليه وسلم الا اخصي لكم اي
الامر الذي سالت عنه او الفراء بالامر الذين لموعن الله (الاضلاع) واعمال البيل في السرا
الط وعموده وذروة بكسر التاء المعجمة وتبعته وتقم تسامه بالفتح اعلا ممتعا من

اللهم صل على سيدنا محمد
والآل وصلى وسلم

العلماء يعرفونه بحقوقه وعقله وقال ابن عباس رضي الله عنهما
ان ابن عباس قال صرقت روي ان الخليل عليه السلام كان له أربعة ابناء كل واحد
كل واحد منهم من عذيق ربة الف فقال فيل الله ذلك فقال انما جعلت ذاك لابي
جدة وكلابها كلاب من عذيقها كلابها كلاب المشركين فقال الشافعي
• ومن يزد ابن عباس ما يذبحها • ومن يزد ابن عباس ما يذبحها •
• لما سئل عن جيفة متخمة • وان تجتر بها نازعتا ولا يها •
• وان تجتر بها كلب لا يها • وان تجتر بها نازعتا كلابها •
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان من جادة مشرك لا يملكها الا الله عز وجل فممن يذبحها من اهل البيت
ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان من جادة مشرك لا يملكها الا الله عز وجل فممن يذبحها من اهل البيت
ضعيف ورؤوسه تسع وما يشتر وتومر ستة ثلاث وتسعين وما يشتر
وما جادة يفتح المجر والجميع محقة حسم الفضة انكم الذين فقال
• انما في ابن عباس عنت فها • بل بالقرية وبالغنى •
وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان من جادة مشرك لا يملكها الا الله عز وجل فممن يذبحها من اهل البيت
ذكره السويدي في مصابح الزواجر

الحديث الثاني والثلاثون

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان من جادة مشرك لا يملكها الا الله عز وجل فممن يذبحها من اهل البيت
وما يجمعها نسبة النجس فممن يذبحها من اهل البيت
وقيل نسبة النجس من اهل البيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان من جادة مشرك لا يملكها الا الله عز وجل فممن يذبحها من اهل البيت
والله اعلم بالصواب

حجرا

(الشيخ محمد بن
عليه السلام)

اللهم صل على سيدنا محمد
والآل وصلى وسلم

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان من جادة مشرك لا يملكها الا الله عز وجل فممن يذبحها من اهل البيت
وما يجمعها نسبة النجس فممن يذبحها من اهل البيت
وقيل نسبة النجس من اهل البيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان من جادة مشرك لا يملكها الا الله عز وجل فممن يذبحها من اهل البيت
والله اعلم بالصواب

• ان القدر اذا اجتمع في امره • بالثمن وغنى ويكسر راجد •
• عزق ولم تكسر وان هو يزد • بالثمن والاشوي للفتنة •

الهم صلي الله عليه وسلم

وقال ارجو ان ياتيكم بوابر اهل البيت

الحديث الثالث والثلاثون

عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو بعث الله في الناس نبيا...

وما اذروا لم يمت اهل البيت... وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم...

مر

الهم صلي الله عليه وسلم

عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو بعث الله في الناس نبيا...

الهم صلي الله عليه وسلم

وسلم ايكم والحصر فانه ياكل الحسنات كما تاكل النار الطيب **وقوله** من الله عليه وسلم
الحصر يعمر الايمان كما يعمر النهر العمل ويكفي ان الله تعالى امر بالاستعدادات مستمرة
كما امر بالاستعدادات من الشهادة **وقوله** ان البشير فرج الباب على فرعون فقال من هذا
قال البشير قال لو كنت الالهة ما جعلت فلان دخل قال فرعون اتعز مني في الارض شيئا
وعني قال نعم من هو قال الخامر وبالحصر وقعت في هذه المحنة وهو اول معصيته وقعت
في الارض حصر ابليس اذ حصر فاميل بها بيل في زوجته وتغير في بيته وهو انزل
القضاه التي ابتلي به العلماء فصا غيغهم ولا يكثر فمع مودة التاب في التصوف
والتمسك في فهمه وتركه ليس في الوجود الامار اذ العلم المعبود الحكيم الخبير العالم
الغني وما لكم من نعمته من الله ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممصلا لها وما يمسك بال
لحم يرفع وهو العزيم الحكيم يا ايها الناس اذكروا نعمت الله عليكم فجزاها بقسطا وكررا الشكر
الافاعي ضل حاسرا انذرى على من اسأت الالهة
اسأت على الله في حكمه لانك لم تترك ما هو حق
يجازاك عن بارزادك وسرلديك وصوة الخلق
خير والحمد لله رب العالمين لما سارا لم يات به نعمة به يتقلب
غيره كدع الخسود وما يلقاه من كد يكيد منه لهيب النار كبره
ارلت ذاحص في جث كربه وارسلت ففر عزته يسره
كان بعض الفضلاء يخالص الملك ونسبه ويقول له احسن الى المحسن باعسانه كفى
المسح فقله فقله يربيد ويجيد فوله مجمره العزير على به واعمال المحلة في قلبه
مستحق للعلم بل انه يزعم ان الخواص اذ ادنيه يرفع يده على رقبته ثم
اخرج فاهم الرجل ثوما ودعا له الملك فقال له مثل قوله فقال له موضع يده على رقبته
من اجل الشوم فلي يشط الملك وكان الملك لا يكتف فيهم الا جلا في جرحه بالحققة وكنت
لبعض عماله صاحب كتاب من اذبحه والحنه واشترطه تناسا وبعث به انتم ووجه
للزجر يخرج به فلفي انضاع في الملك بل انه قال منتهى المستدرك قال

العلم على سائر الناس
وعنه

له بعينه بالعلم والاعمال فكل من فاجاه به لطلب ومنه في المعامل وقال وقد
أمرت بهذا بكذا قال الست صاحب الكتاب فأي أمر حق ترأصع الملك فقال ليس كتاب
الملك من راجعة وامني في الامم ثم وقف الملك على طر كره فاقبل على صاحبه وفلا صرقت
ففر كبري المصه اصله **وقال ابن حجر** الحصر من الشكر والاشكر من الشكر عليه
اعمر ان يبقى في الدنيا ولا يار صعي كانه باعيا وان لم يبيع في ذلك ولا اظنك تترك ما كان
له المذبح من ذلك العجب بحيث لو تمك لعزل جبرائيل واركان المذبح له العقول وقد
يعبر لانه لا يستطيع دمع الخواص ان يفسد في مكيه في محاورتها ان لا يعمل بها
وقوله عن الزاوي مع عاصم عيلبي امية ربيعة ثلاثا في صلح من امر الكوفة
والكن والحصر فيل بما المنج وذلك يار صول الله قال اذ انكثرت فلا ترجع
واذا انكثرت فلا تقف واذا عصرت فلا تبغ **وعن الحصر** ما امر الا وفيه الحصر
مهر لم ياروزة الدنيا الى الغنى والتفهم يتبعه منتهى الى **وقوله** في ذريرة
ثلاثة لم ينج منها احد طيمم والفرسخ الحصر
تبغ ولا ترجع ولا تقف **وقوله** في كلام مشعوي
واتناجشوا الفخشان في يوم ثور المبيع بغير غير والتبا على من باع بقره الفار والمغزور
ارباعا اران القمار يعلم بعضه بعضا فاة واذا غصوا ايا لا تشغلوا الاسباب
البغض اما البغض ففهم كالحب بيني بالي ولا يستطيع دمع ويراد به الركي وفي
الحديث لما كان صل الله عليه وسلم يقسم بين نساءه ويقول فقال اللهم هذا قسمي
فيما املك فاعني في هذا الاقل **وقوله** في حب حريث والبغض في الله من الله يار وفيه
معناه لا ترفعوا العراوة والبغضاء بين المسلمين ولا ترائوا ايا لا تقول اخلا
ذري اعرافا علم يجب له عيشا من الغفوة والامكان مية كلالا نة وانصر عنه
واستغفالا بل اقبل عليه وابسط له وجهك والى له مولى **وقوله** فيل معناه
لا تكلوا اذ يار خواركم بالغيصة فيل معناه لا تقاطع لا بمر مولى فله
الله داري **وقوله** الحريية فيل مثل اربيع اخاه فوق ثلاث يلتقيان ميع في

اللهم صل على سيدنا محمد
وعلى آل محمد وارضهم
وعلى رسلهم
رجل

هذه اربع من هذه اربع هي التي يروا بالسلام في الحديث ايها تفتح أبواب الجنة يوم الخميس
والاشهر فيقول الله لكل عبد لا يشرك به شيئا الا كلمة بينه وبين اخيه شتما فيقول انك في
هذه من تحت يدي الحديث في مثل ولا يبع بعظم على تقصير بان يقول من اشترى صلعة
بشارده رذها ورتا يبعها غير اخيه او باقرى شتما وكذا الشراء وتكونوا عباد الله اخوانا
واذا تركتم انتم اسروا ما بعروا كتم اخوانا واذا مثل كما امركم الله ان تصلوا عليه وسلموا له
الله في التزكيات انما المؤمنون اخوة وممن كثر اخوانا تقاتلون اسباب الموتة بكم
من تراب الحشر وانها رابود وبنو السكاح وردة والمصافحة والمعاونة على البر والتقوى
فصل في الخلق بصره وان اى الاخوان احب اليك فالنزي يفوز لك ويسر خلك وبغيرك عليك
وقال الشاعر احب من اخوان كل موافقة جميل غصير الكرم عن عثرات
وقال اخر من بانصار اذ اغصنته وجهلت كراجله من افسادها
واذا صيرت الى المداخ شتمت اخافه وسكت من اذابه
وترا يصفى للحديث بحكمه وبقلبه وقلمه اذرى به
المسلم اخو المسلم لجمعهم ابر واحد كما جمع الاب انما المؤمنون اخوة لا يفرق الله بينهم
ما روى في الحديث والهم به محو البير كات كما في قصة النقي الترتاها المثلثا علب مقدار
ثلاثين بقره فتم باخرها ففقت نصف حلا بعا ثم تلب ورمع وجعت البرط كات وكلا
يخره ايد لا يشرك به غيره ولا ينكره **فصل في** الله عليه وسلم اخو المسلم والمسلم
فيل يا رسول الله كيف انصرت كالمنا قال انتم مني ومنكم ايضا اخوان ولا ينكره
بشكون الكاف وكسر اذ المع فية ابا وشمها ايد لا يصيبه للكذب ولا ينجى بام بخلاف ما
هو عليه لانه غفر وحياته وهو في نفسه حرام **وفي** الحديث انك انت العبد قبا عرا املا
عنه ميلا من فتر ما جاء به الرعب ليكن حتى يمتن عن الله كرايا **وفي** الحديث ان المعارض
من وحة عن الكذب **فصل في** الكذب عن الرجل يكذب في زوجه (واحدة) فكيف قال لا خير في
الكذب وعنه انتاد امكروها ولا صلاح مباحا ولا كعبارا والمسلم اخو اخوه اذ هبة الخ
ارها بالتم من روبا ولا نفاذ مثل او ملاه واجب والغيب منعة حراما ولا ينجى ايد لا يصح

من

اللهم صل على سيدنا محمد
وعلى رسلهم

منه ولا يستحقه ولا ينجى عليه ما حكا ولا يسل على الله اذ اذى به اولا يبايحه وانما يقع
من اهل الكفر في الحديث ربه اشق اعشى في كنه لوانه على الله لا ينجى الله الشقوهاها
ويش على الله عليه وسلم الى صخرة ثلاث مرات لعن ان سب الشقوى والمسلم ملتمها
الى عواطفه من الله تعالى ولا جلا له جل وعلا محلة الفلب اذ حاص الشقوى اجتناب
وامتار ابا عثا عليه مرفيع في الضر من ثواب البر اذ اما من ابراهم حالة النزع
فما هو الا البر من من البر بحسب ادم في من الشق اذ قل يبر منه ان ينجى اخاه المسلم فعت
او من الفلبية الاممية عليه قال تعالى يا ايها الذين امنوا لا ينجى من فوق الاية بلعله
غير الله خير منط فاه وولست في الارض وند موفنا ولا كما اجتنى في النقي
فما ملا الام عند مقتيت ومركلا الام فيك من المكي
بل وعسر ان يكون غير امنهم في الدنيا كما قال
لا تتر الغيب على اتر كج يوما وانظر من رفته
في قوله تعالى وتلوا انتمكم الاية **في** فيقصة وشركن المؤمن كليم بنظر لة ابر
الوا حراء اشك في بعضه اشك في كله من عاب غيب وكافا غاب نفسه كل المسلم على المسلم
في ان يقال حج الرجل اذا اعتلج في مة تقع عنه اذ ارا المسلم مقتض في من الاصل في شمع به
في ماله التي خصه الله تعالى وجعله مملكا له فلا يجل لاحر اخوه (لا ينجى يا ايها الذين امنوا)
امنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا وعنه كرا من اموال المفسود من الحديث وما
قبله توكيعة وتمير ونا هيل بقول الله تعالى لا يبع بعضكم بعضا الج ابرك ابرك كل
لم اخيه متا وقال عليه السلام والسلا الغيبة اشترى ثلاثين زينة في الاساء الحديث
وقال صلى الله عليه وسلم من ذكر اخاه بكلمة يبر تنقيصه بها او فبه الله يبر به حتى
ياتي بالمخرج **وقال** صلى الله عليه وسلم من ربه عني في اخيه ربه الله النار وجهه يوع
ايفامه وقرورده استشاء في ثلاث كافاتا والخاب والجاهل ربه ربه
الحديث السادس والثلاثون
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نفس ايد انا وكشف

اللهم صل على سريته
وآله وصحبه وسلم

من شمس الساعات اذ ارخا يد حش لا حشر نقسا عن مومي بنفسه او طاله او جاهد
او عدله لم يكن الغيب وكذا اعز مني وانشاء كتاب الله والصلوة وخرج من مثل
والصفا مني فخرج على اخيم من منوشة النعم وتوحيها التحفي من رب الدنيا
في يوم الله عنده كل نية تتوحيها الصلوة من يوم النعماء جزاء وفاها وكره الدنيا كلها
في حب كيت الاخرى كذا كيت فلا يقال الحسنة بعشر امثالها ومناجات يواحدة
وقيل هو موهوب عزه فلا يغني وتخرج النجاة بار الدعاء عن الكيت ثم اورد حديث
ابن عباس قال كره النبي صلى الله عليه وسلم يزور عن الكيت يا الله يا الله العليم الخبير
يا الله يا الله رب السموات والارض ورب العرش العظيم **ومن علة** الكيت اللهم رحمتك
ارضوا ملائكتك التي بغيرك من غير واسطة شاة كذا لا اذنت **ومن علة** الله رب
اشيائه شيئا رواه الحارث بن اسود **وروي** ابن بشكوال عن جده النبي المبارك
قال خرجت في غزاة فخرجت معي في الكيت في رجل من الوجوه طيب الروح موضح
يبرك على جهة الوجه من حلق الشئ الذي مؤخر وقال افحت عليك هذه العلة بركة عزه
الله وبكم عظمة الله ويكال اكمال الله وبقره فزرة الله ويظلم الله ويظلم الله
الله ويظلم الله ويظلم الله ويظلم الله ويظلم الله ويظلم الله ويظلم الله ويظلم الله
واخر الى جل بر كاه فقال الرب وركت ونحت با صبا فلما كان يوم كنهوا انقرة اذ هو
ير ابرينا فقلت انت صاحب بالاسم فقال بل فقلت سالتك يا رب موت فاما
ما فعلت الا رقت خفي افاة امواتي عليه السلام فقال الرب المبارك ما قلت هذه
الكلمة على عليل الا شعب يا رب فيستلوا الملائكة عبيد الرب لا اله الا الله العليم الخبير
يا الله يا الله رب العرش العظيم يا الله رب السموات والارض ورب العرش العظيم يا الله
يا الله العليم الخبير يا الله وتبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين
يا حي يا قيوم جئت استغيث الله جئت ارجوا ما تنكك الي بغير من غير واسطة
لا شاة كذا لا اذنت الله رب الاشياء لا شاة كذا لا اذنت سبحانك يا ذا الجلال
وتوكلت على الحق الذي لا يموت والحمد لله الذي لا يتجزأ ولا يخال وتقر اية الكيت **ومن علة**

اللهم صل على سريته
وآله وصحبه وسلم

يتوسل

اللهم صل على سريته
وآله وصحبه وسلم

يتوسل منكم • توكل على الله • كل حاجة • في بر قطاها بالكي اذ هو الرب
• اوسر ومنشور • ربيع وعام • في الا شاة واسم واسم العنبر
• وزد مني ما اذني يا مسلم • اذ شاة حقا التي شاة الرب
وفي الحديث بشارك عظيمة وهي ان من يقصر عن مسلم كربة يموت على الاسلام اذ يتعس
الرب يوم القيامة الا من المؤمنين ومن يش على نفسه في دين او دنياه او دنياه او دنياه
بوجه من الوجوه يقصر الله عليه امور في الدنيا والاخرة وفي الحديث من انزل معسلا ووضع عنه
الظلمة الله بظلمة يوم الاكل الا ظلمه **ومن علة** شاة على حزم مضاعف بعبادة متلحمة كعص
يعصيه ثوبا يستتي به او معوية كعصية من زني او شاة او غير هار راء عليه فيستل في
كته ولم يترك له في حديث كذا مستند في حديث سارور راء صغوان هلا فبنا ما يتت
في محلات ان التقى من مستي مشاة وغيره والست مطلوب في حوزة المروان وفي معصية من
والاوجب منعه من ان يفر عليه فكل الى الامان ومنزل الست في حوزة المستي **ومن علة**
المكشوف المستعصم • من الذي تقصر اليه الست غير مرة بل يدعوا وتلدوا فكشف امره
وفع شمع مناجيت **وفي** السنود راء عن ابي وجيب عن قاتل في الجار كنه من شاة في غير فقال
يقصر الله ويظلم الله في ان شاة وارجع امره اليام **وفي** الكشف والتجرب في حق
الشاة راء الا بطل حقا او احويا طلا وكذا في ايات وذالك من الغيرة مشاة الله في الدنيا
بارك فيكم عليه احرا والاخرة بارك فيكم عليه ولا يقصر على راء من الاشاة **وفي** عن اهل البيت
من راء امورة فيستلها فكل ملاحميا مؤودة والله في عور العبد مكران العبد عور اخيم
• راء في اوجب زوج له بملاله او جاهد او لسانه او قلبه **وفي** الحديث من معي في حاجة اخيم
السل فحيت له اولم تقصر عن غير ما تقدر من غير ما تقدر وكنت له راء تدر راء تدر الشاة
• راء من الشاة **وفي** الحسنة جماعة في حاجة الى حبل وقال لهم من واجبات البنا
منزلة معكم فابوا ثلثا فقال انما معكف فاجبوا الحسنة فقال قولوا له يا اخيم انما تقدر ان
مشتبه في حاجة اخيم حين لا من علة بغير حجة فاجبوا مني في اعتكابه وذهب مقسم
قلت واخر جابر راء الدنيا عن الحسنة على قال الا انقصي اخي في حاجة اخي التي

حرف والمعنى ما عرفه معناه العاقل لا الغريب العجوز فالتعريف ليس هو
ومن قول وزعت في يد مائة حسنة وفي بيتي خمسون حسنة ومن قول في ان
موضوعه فله بكل واحد خمسون حسنة وعلامة الجماعة في المعجز الذي جمع فيه خمس مائة
ثم بالمعجز الرابع ثم بمعجز الرسول عليه السلام ثم بالآية لقوله عليه السلام من دخل
السوق فقال بسم الله وتبع لا اله الا الله وحده لا شريك له لم يزل له ولدا واحدا
في بيتي وهو علي بن ابي طالب والابن المصطفى وهو علي بن ابي طالب في بيتي الله
له الله الله حسنة ومعنى حسنة الله حسنة ورجع له الله الله في درجة رواد
التي موزن التي سب مائة شعرة كالتففة في سائر الآيات او على حسب ما تكون
عليه من حضور واخلاء وزمان ومكان في اضعاف كثيرة يجب تفاوت ما ذكره ويقل
الاستعلاء بما يوجب الصالحين من ارجح ثم يفيض حسنة وان مع حسنة فلم يجعلها بيان
في كمال استعلاء المعجزة على فعلها كقوله الله عز وجل حسنة كاملة زاده رويته
انما تركها من جاري ايدى ارجح وانما تركها معلومة في الشريعة وانما تركها معلومة
في كماله فلهذا لم يترك له ولا عليه في حشر وحشر النعم والنعم مغفورا ما نقل
به او تركه وان مع فعلها كقوله الله عز وجل حسنة كاملة زاده رويته
بالسنة في كماله في جزى الاضلالا ومقتضاها ان لا يكتب عليه شيء وان مع فعلها ومقصود
حريته ما لم تعلم انه اذا عمل كما ينبغي او تكلم كما ينبغي انتم انتم في المواقف فباعتبار المواقف
بالنعم واعتمده رويته وتلقف فيه كلام السلك ورجع له الله الله في كماله واعلم انه
طابق في النعم من فضل النعمية خمس مرات في الدنيا حشر وهو اول ما يلقي فيها
ولا يواخر به اعلا الله وانواره ليس له دفعه الشكر في انما حكمه وهو جاريته فيها
من موع ايضا الشكر حريته النعم وموتها في كل يوم رواد وهو موع في حشر
اراد الله قبل ولا في ما عرفت به انعمها ما لم تعلم به او تعلم السراج النعم وهو
فصل في افعال موع ايضا في من في المرتبة تقف في الحسنة فيكتب والسنة
لا تكتب او تكتب حسنة والشكر الاول في ثواب فيها واعطى الخامسة

المنع

الشمس على سراجها في دار
وعلمه

المنع ومن قول في كل من فعل الخير به والمغفون والاكش على المواقف ومن قول في
لحريته النعم اذا اتفقا المشايخ بينهما الحريته وقيل الله مغفورا ايضا كما لا
فصاع فلهذا روى في كتاب الرضا في مشايخه في حشر النعم في حشر النعم في حشر النعم
اي تامل يا اخي نراه مستعظما وشعفة ليكون ادنى للامثال وفيما الله واما
در انعمية كما من المطلوب في الامور الدينية وفيه ورد الكتاب والامنة واختله
في البر في الرضا بل وعن قائل ان كل المكتوب اليه اكل بر اكله وعكسه بر انعمية
في النعمية واني حريته في تقرير البر في المكتوب له مطلقا ولا سيما ان كان يعني
على قضاء حاجته الى عظيم الله ايدى رفته وعلمه بر فابو المصالح وابطالها
في غيباء ويظهر ايضا بعض التوفيق بان تقع منه الطاعة دون المعصية وامل
فكر الامانة النبوية وقوله صلى الله عليه وسلم عنك تعلم وقوله اشركه للاعشاء
بقا ورغبة طامحا صلى الله عليه وسلم كماله للتوكل في صفة مؤكدة كقوله عز وجل
وقال صلى الله عليه وسلم في النعمية التي من بها ايمان ثم تركها كقوله الله
حسنة كاملة فذكر ما صلى الله عليه وسلم بكامله وانه علمها كقوله الله عز وجل
فاكثر تفليها بر حريته اشعارا بفضله الله وانه ايضا علمها كقوله الله عز وجل
ومن علمه بالسنة في جزى الاضلالا وانما تركها كقوله الله عز وجل حسنة كاملة
الحشر والحسنة ايدى النعمة ومنه الانعام وليس انما الله تعالى فلا يجوز ان يتركها لا تطلوا
صرفه في المرحل الذي عليه شجانه تنهيه عن كل ما لا يليق بحاله في
معش الخلق فلهذا علمه موعيا بحسنة من نعمه وبالله النعمية

الحريته الشكر والثناء ثوب

عز الله عز وجل في حشر النعم فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد الله
تعالى ان من عاذه من الطاعات في المواقف وفي رواية موزني في اخرى
من اهل البيت في شغل بقوله ولبياء وشهرا الاصل صفة في الموقوف فيصار حانا
والقول ما هو في القول بالمشكورة ومن قول في النعمية والثناء في الطاعة

والشقوق من غير غلظ عصبين اذ ظابطا الولي اذ المواضع على جعل الشغلات واجتباب
المنهيات المعترض عن الانتماء الى الذات واوردة المعادلات انما تكون من الجانبين واجب
بان المعالجة من ثمة للتواجر كما هو اوكار العباس والمسترع ببعض الولي حصارا وكما
والولي يقضيه الله والمجد ايضا عاده من حيث كونه وليا لله والافضل من غير ان يملك
وعنه ومن على العباس ومن غيرهم من الحكمة منازعات وخصوصا في طلب مغفوة
بلايين مثقالا فخر اذ تفتت بالحق اذ اعلمته بان اهلكه فارغاية الحرب هلاك المغفرة
ولا يفهم الله شيئا وما انقلب الى غير (الاصالة للفتن) وفتن القش وفي
العبر من ريد يقع او لا يلزمه ثم ما حصله وفي الرب من عبر ما يتجده العباس من جانب
وفي الاخر من رضوانه وحيما يرد ذلك من لطيفه واحتشانه والفتح قرب العبر من العبر
عن الخلق وفي الرب بالعلم والفكر على التماس وباللطف والتفهم خاص بالمولود وبالنائين
خاص بالاولياء ايضاً اذ يعمل العبد التي هي التي هي اذ مراد ان اذ تفتت عليه عينا
او كفاية كبر العبد والرب والحمد الميمنة لا الا من حيها جازم في تفرج من اشواق على العمل
والغفابة على التفتت في خلاف الشواهد وقدره على اشواق العبد في تفرج على تفرج القفاولة
بمعير درجة فكل من احب والعبادة هو الاصل وما زال عبيد تفتت في تفرج على تفرج زيادة
على العبد من كمال الفياح والصيام والصرفه والصلوة وقضاء حوائج المسلم وغيرها حتى احب
وحش حشا بعض التي او بعض كفي باذ الاحيشه تفرج في التي فملات قلبه مع تفتت واشتت
عليه نور وايت كفت سمعه السمع قوة حيشته في القلب المعروش على باهر النهاقين
يراد بها الاصوات ويحكم في قوة العصبية المجرية من تفرج في تفرج في تفرج في تفرج في
العينين من رايها المصداق التي يسمع به بتم اكله ويترك ان يمشي بها ورجله التي
يمش بها زاد احمر وايضا في ومزودة التي يعقل به واصلان ان يتكلم به فيكون
قلت ما معنى كون العلم جلا وعلا مع العبر ويحكم **قلت** فيه وهو امر سلا
انه على حلف مقلد اياك حلا كما سمعه ان يسمع به فلا يسمع (الاصالة على صاعه وحاجه
بهم ويترك ورجله فلا يمشي الا هو وايت (الاصالة الشان) كفت سمعه اذ

[illegible]

والله اعلم
وعنه وسلم

الذي هو على شجرة القرواء
ويعود له

سبعين سنة لا يعلم فيها الا ايام العبر سال الله تعالى كيف يغوي الشيطان الناس
فلا اهل عليه ولم يجب قالوا اهلعت على خلقك واذن لكاه غير ايهما سأت -
بارك الله ان كلامه هذا ان تكلمت به حتى فمضى من عبادته وقرن مع الله عليه فانك
ماذا احدثت بالارض وما احدثت الناس الا وفقه مثل الذباب فقال الرب
من حيث اوم هذا الورد الذين في الحريث من فاه حين يصبح ثلاث مرات اومد باليد
من الشيطان الرجيم وفي ثلاث ايام من اخ سورك الحشر وكل ما في يد سحر الله فلا
يصلو عليه الحريث وان قلت في هذا الورد مات شجر اوم فانهما غير يسمي
فلان يتلوا المنى لدم فالتاخير في وجهه وحزنا بيا متع وحارطة الجحش الله تعالى
والاستعانة به والتوصل بما ورد في الامارات والاذا كان النبوة انظر المحصى
وعامه الامارات من احدثت العبادات رواة القل

الحديث التاسع والثلاثون

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تجاوز
عفا وصاح على اهل الجنة امة الاجابة انها بالجنة والجنة والجنة وفيه من العبد
لاض النور لانهم انعموا بلحم صاحبه ويقار ايضا على انهم في الجنة يعلم ان ذنب
كأخلاقه وقيل انها من فعله لا يصف والمخنة من اراد النور بوقفة غير له ومنه
الحريث وفرد صلى الله عليه وسلم لا يتكلم الا خاكة والايات منها قوله تعالى وما كان لحي
ان يقتل من منا الا غلظا ومقتل من منا خاكة ان نسيان او خاكة فاما خاكة به ان
خاكة ثم المجمع من ذلك مع الاثم وتجب الرتبة والفرع اذ الخاكة والعرج مع الالام
واما النسيان والاكراة فتارة يشكك الاثم فيك فمخلة جعل المحلوف عليه ناسيا
او مكرها صيغة ما نهى عن بلغم الكبارك ونراكم ناسيا رعاها اوكلا
شء عليه لم ارك على خلاف او عتق قوله عليه الصلاة والسلام لا خلا ولا عتق
في اغلوا والاكراة وكذا لم يعمل المحلوف عليه ان لها حيث كانت الصيغة صيغة
في كل يقول لا يعمل كذا والنسيان هو ان يسهو عن الشيء بهر مضمون العلم به

ومن

الذي هو على شجرة القرواء
ويعود له

وغيره فلو علم ان الله تعالى لا ينسى ولا تنسى البصر بك والي في التنبيه
والشوا والنسيان قال عن الحافظة المركة لانه جعل بعلم والشوا والى الحافظة
مفك والعرف من السمع والفتا ان السمع ما يفتنه له احب ما به من نفسه وانها ما لا
يتنبه له والفتنة هي الا لتفتن الله بحسب امره وقرن من عتق الغنى و
يكون الشوا من فعل الغير وما الشوا هو العتق لانه يتعلو به من خلقه كشره الحرف
فكرو رقاها اوتى في صلاة ملاثم وبغض وكلاه او عتق ما يلزم خلافا لانه متبعة
٢ قتل المسلم وفكحه من ان ينسى ولا ينسى في ذالك انما ولا يشكك عنه الاثم والافتا
ان جعل في الحرف فان وكذا الاكراة على اخذ ما لا يفتن ولا ينسى ولو كان بالفتن وعلى
الاخذ بالفتن كما في الكتاب عن ابن رشا وابن عبد الرقيب حريث مصر واما محمد بن حبيب
وابو بكر وغيرهما

الحديث العاشر

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتب بكن الكاف
والموحدة وقبعت ابناء بالامداد وروى ايضا بكتاب المشي مع العتق والفتن
وبه من العتق او المعاملات الموحدة والموت عن الوعد والتعليم ليكن ابلغ
كفوا من مسعود علمت التفتن وكعب بن كعب وعرب بن الوهمي ففتن حتى
بلغ من الجحش فقال كعب بن الربيع لا تطغى في بلوا لا مسكر له يهايا ويدوا مسكر
يسليه خال عن الله والاعتبال والاعلا بولس من صيب الا شغال عن الخالوم لما
كان الغري في مسكر في بلاد الغربة ويغيب الشئ عن التنبيه به اني قوله او على سبيل
مارك يوقا صليد شاع بينه وبينها اودية مودبة ومعاوز مهلكة وموضع ذبا
ير صرحي فكلع الله بولس لدم الا فطع المسافة ومن يصل الداريا من فيها الخفاقة
مبوء لم فيه من السور والشارق والعرور والهر والناحون بالهانة المذكرة في قوله ولان
الرمي فيون اذا ااميت فلا تظلم اصحاب واذا الصبح فلا تظلم المساء من اياما وتفتي
من السير ساعة فانا ان فضحت من الشجر انضفقت عن الغصون وانضفقت في تلك
الاودية والمعنى ان تعلم من امرنا بفتن واشتغل بما انت بصركه ولا تشتغل اذ

فدبرته فالتعريف الفراء الفراء الفراء الفراء الفراء الفراء الفراء الفراء الفراء الفراء الفراء
 الشدايد ونصحه بالملكات الدالين قوله والمخلوق بالحق ولهم مفعول من انشاء ونصحه بالملكات الدالين قوله
 الضعفاء وقوله فالفقر المجرى من انشاء ونصحه على علمه في الشواهد والحدود والمحمدية من انشاء ونصحه
 وقيل ان انشاء بالحروف الدالين من انشاء ونصحه في قوله ونصحه في قوله ونصحه في قوله ونصحه في قوله

